

فہرست لبصار العشرة الجلیۃ : لناظر الجہر الاول من العقائد الخفیۃ

اور یہ جزو سومی ہر بدرج الدر البہیۃ : فی ایمان

الاباء والأقباۃ المصطفویۃ

بصیرت اولیٰ میں نام اون کتابوں کا آشکار ہو : جو ماخذ جلد اول عقائد خفیہ پر تھیں بلا انکار ہے : اور یہی جلد درج الدر البہیۃ پُر انوار ہو : ۳	بصیرت ثانیہ اون بعض فوائد مذکور میں مسطور ہے : کہ جن سے ماہر ہونا مستحسنین کو قبل مطالعہ کتاب ہذا ضروری ہے : ۶
--	---

بصیرت ثالثہ اس بیان میں نکلا ہے : کہ یہ کتاب نافع محبتیں اولیٰ الابصار ہے : نہ ہادیئے منکون پر اشعار ہے : ۸	بصیرت رابعہ میں سما اون ائمہ اہل سنہ کے مذکور ہیں : جو متقدمان طہارت نسب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بلا فتور ہیں ۹
--	--

بصیرت خامسہ میں چند شبہات ضروریات نکار ہیں : اور اس ضرورت سے حضرات منصفین لاریب ماہرین بلا انکار ہیں : ۱۲	بصیرت سادسہ میں بیان تصدیق حضرت ابراہیم عم شعاع الانام ہے : اور رد شبہات منکران سید الکائنات ہا اہتمام ہے : ۱۳
--	---

بعض عبارات حضرت شاہ عبدالعزیز : بیانِ حلیت جانور مند و رب نام اولیا ایزدستان

از تحریر مولوی اسماعیل صاحب تقویۃ
الایمان : تو تصرف مقررانِ دو
الجلال نزدِ مبحثِ رشد
بلاستقلال

۷۸

قدسِ شہ سترہ المحریر : کہ اوں سے
بعض فوائدِ آشکار ہیں : دلال
استمدادین وہ درکار
ہیں :

۷۴

ذکر چند فوائد از عبارات مولوی اسماعیل

فائدہ پہلا : جو ردِ اس عقیدہ و ہایتہ کو آشکار
ہے : کہ محض اعمال پر ایمان
و کفر کا مدار ہے : تصدیق و
اقرار کا ادب نہیں
اعتبار ہے :

۸۶

صاحب تقویۃ الایمان : اور
عبارات اُسکے بزرگون
سے بتصریح
التبیان :

۸۶

جس طور کلمہ طیبہ سے مذہبِ مشرکین مردود ہے

فائدہ دوسرا : اس بیان میں آشکار ہے :
کہ طلب حاجات اولیاء اللہ سے
جائز بلا انکار ہے : اور یہ
جواز صراطِ استقیم اور
عزیزین کا :

۹۴

اویس طور مذہبِ فرقہ و ہایتہ
خارجیہ ہندیہ بھی کلمہ
طیبہ سے نابود
ہے -

۸۹

فائدہ تیسرا : استمداد بلا استقلال غیر استقلال

لئے نذر جانور جائز لا کلام : ہر تشہیرِ نام
اولیاء اللہ سے نہ ہرگز وہ حرام
ہر نہ لفظ نذر سے حرام
اُمین کچھ پر آم :

۹۶

میں مسطور ہے : اور فائدہ چوتھے
میں خوب سے فاتحہ مر سونداور
نذر بزرگان بھی
مذکور ہے :

۹۵

بصیرت ثامنہ اسپین کہ مسئلہ وحدۃ الوجود
اور شعلی کے جو اس کتاب میں
نکار ہے تو اس پر اعتراض
کرنا منکرین کو ہرگز
نہیں زیادہ ہے
۱۱۹

بصیرت سابعہ اس بیان میں مہود ہے کہ طہار
نسب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
کتب شد اول ہند میں بھی
موجود ہے پس انکار منکر
بہ طور مردود ہے
۱۱۶

L 1363

بصیرت عاشرہ میں اس طور رد منکران پر
اشارہ ہے کہ محبت سید مختار و آل
اطہار کو نسبت رفض کرنا
نہیں سزاوار
ہے
۱۵۱

بصیرت تاسعہ میں وہ شرائط مسطور ہیں جو
منکرین پر پیش از تحریر
اعتراض ملزوم الفہم
بامعان نظر
ضرور ہیں
۱۲۵

فہرست بصائر مسطورہ : در بیان بعض فوائد مہرورہ

رو چند شبہات منکران پر اشارہ
در بارہ حضرت ابوطالب عم
حبیب پروردگار
صلی اللہ علیہ
وآلہ اطہار
۴۲

بیان محبت و مودت حضرت ابوطالب
مستم شفیح الانام : در بارہ
جناب حبیب خدا
علیہ الصلوٰۃ
والسلام
۲۴

اصل اصول فرقہ دہاتیہ پر شرورہ
یہ ہے کہ خارج کرنا مومنین
کو ایمان سے حتی المقدور
الزام ترک خود
ہمہ بخورہ
۵۲

کثرت عذاب بعض جا موجب شرافت
ہے عند اولی الابصار
نہ ہر جائے سبب
رفاقت ہو نزد
پروردگار
۵۱

<p>چند اشعار لطافتِ شعار و در فضیلتِ صلوٰۃ بر سید مختار و صلے اللہ وسلم علیہ و آلہ ذوہ الافتخار و</p> <p>۱۶۶</p>	<p>دعاے حصولِ سدا و براے منکرانِ محبتِ حبیب رب العباد و علیہ الصلوٰۃ الی یوم التناد و</p> <p>۱۶۷</p>
--	--

معذرتِ مؤلفِ مسکینِ انا و اللہ حق المحبین بحضرتِ علمائے منصفین ۱۷۰

بعد تحمید ایزدِ غفار و درودِ نامعد و سید مختار و منقبتِ حضراتِ آلِ اطہار
خاطرِ عاظر ناظر اس کتاب ورج الدّر البہیہ فی ایمان الالباء والامہات المصطفویہ
وہذا ہوا الجزء الاول من اہتمام النجوریہ فی الال السنۃ والجماعۃ المرضیۃ پر آشکار ہوئے یہ
مضمون صدق مشحون صفحہ قلبِ محبین منصفین پر نگار ہوئے کہ بعض مقام اس کتاب میں
بعد سبع زدمحانِ نظر نہایت موجز و پختصار مفہوم ہوا کہ افہامِ عوام میں اور ک
او کتاب بے غایت دشوار معلوم ہوا تو اس مقام کو ضیقِ ختصار سے رہائی دیا
موافق ہر ایک مقام کے قدرتی تفصیل مزید کیا لہذا شمارِ اعداد و صفحات میں فرق
نمودار ہوا چنانکہ بعض جگہ اعداد و اوراق میں تکرار ہوا اور لفظ مزید مع اعداد
زائدہ تحریر کرنا سزاوار ہوا پس فہرست میں جس جگہ لفظ مزید مع عدد
مسطور ہے تو کتاب میں بھی وہی عدد مع لفظ مزید دیکھنا ضرور ہے
واللہ المستعان وعلیہ التکلان و

فائدہ چھٹایہ کہ مقررانِ الہی کے اقوال : فائدہ ساتواں اس بیان میں کہ صراطِ مستقیم

طریقِ انبیاءِ اولیائے کرام ہے :
اور آغازِ باقی فوائد بھی
اسی صفحہ سے
لاکلام ہو :
۱۱۴

اور ان کے انفس و مکان و افعال :
اور ان کے ہم صحبت و زائرین :
مظاہرِ خیر و برکت ہیں
بالتیقین :
۱۱۱

بیانِ لغزش بعض حضراتِ علمائے کبار : بیانِ ہفت براہینِ قاطعہ : بروشن

ترین مضامینِ ساطعہ اس مدعا پر
کہ آزرِ عمِ خلیل ہے :
نہ بچا پر حقیقی نزد
نبیل ہے :
۱۳۱

در طہارتِ نسب جنابِ سیدِ مختار :
بسببِ عدمِ ادراکِ معانی
لفظِ اب عندِ اولی
الابصار :
۱۳۸

بیانِ اعتراض بعض مُلحدانِ لٹام - برقرآنِ شریف : احادیث میں جو مضمونِ طہارتِ نسبِ رسول

مقبول ہے : تو لاریب وہ حدِ تواتر
پر موصول ہے : اور اس
طہارتِ مرادِ ایمان
موصول ہے :
۱۴۹

در نسبِ خلیل علیہ السلام : اور چند
جوابِ علما کہ موجب
مخالطہ ہیں نزد
فہام :
۱۴۶

قصیدہ سدیدہ در مدحِ خلفائے راشدین : قصیدہ رشیدہ در طہارتِ نسب

جنابِ شفیع الانام : علیہ
و علی آباءہ صلوات
اللہ الملک
العلام :
۱۵۹

وحضراتِ حسنین قرۃِ اعین سید
المرسلین : صلے اللہ
در سلم علیہ وآلہ
الطاہرین :
۱۵۶

وصل پانچواں حضرت عبدالطلب رضی اللہ عنہ وصل چھٹا درود بعض شبہات اہل شین

کے ایمان میں : اور اصحاب
فیل اور ابرہہ ذلیل
کے شتمہ
بیان میں :
۱۶۸

وبیان ایمان والدین سید
الثقلین : صلی اللہ وسلم علیہ
علیہ الخاقین :
۱۹۷
مزید

وصل ساتواں اس بیان میں کہ بول و خون وصل آٹھواں اسپین کہ نام نامی عبداللہ اور

سید الانام : جسکے شکم میں گیا
اوپر ناز جہنم حرام
علیہ الطیب الصلوٰۃ
والسلام :
۲۱۹

آمنہ زنیہار : کسی کافر و کافروہ
کاروئے زمین پر نہیں
ہو اور میان
کفار :
۲۳۴

وصل ناواں اسپین کہ والدہ ماجدہ سید الانام وصل دسواں درود شبہات بقیہ

علیہ الطیب الصلوٰۃ والسلام
نزدائمتہ اللہ لاریب
مومنہ ہیں علی
الدوام
۲۵۰

منکران سید الانام : دلائل
نقلیہ و عقلیہ سے جو ثبات
ہیں نزدائمتہ
اعلام :
۱۷۱

وصل گیارہواں اسپین کہ اگر نہ آوے نزد وصل بارہواں اسپین کہ اہل فتر کے مشرکین

بندگان کوئی رسول : اور یہ اپنے
خالق کا ہر نبیوں دائم رہیں
جہول تو وہ حد نبین
ای فحول
۳۹۹

اس اعتقاد پر سداوت پر تھو بالیقین
کہ ہم سب مخلوق خدا
ہیں اور آسمان
وزمین :
۳۲۹

فہرست دُرُج الدّر البہیّہ فی ایمان الآباء والاہتات

المصطفویۃ اور یہی ہے جلد

اول عقائد ضروریہ

<p>حمد حضرت احدیت کہ یا نبی بر نعمت ذات نبی الانبیاء و بر نعمت و عظمت سلطان الاولیاء علیہ و علیہم الصلوٰۃ والنماء</p> <p>۲</p>	<p>شہدہ نعمت حمیدہ و اوصاف پسندیدہ سید الکائنات علیہ طیب الصلوٰۃ و ازکی التحیات و علی آلہ ذوی النحر والبرکات</p> <p>۱۳</p>
--	--

<p>باب اول اور سہم باران صل بن مستبین وصل پہلا اس آیت کے معنی میں کہ حَیْنَ تَقُومُوْا تَقْلِبُوْا الساجدین</p> <p>۶۳</p>	<p>وصل و سر بعض احادیث میں کہ جسے یہ ثابت ہے بالیقین کہ جملہ آباء و اہتات رسول مقبول لاریب ہیں مومنین</p> <p>۸۶</p>
---	---

<p>وصل تیسرا و ان آیات منصوصہ میں کہ جسے ثابت ہے بالیقین کہ ہمہ آباء و اہتات رسول کریم لاریب ہیں مومنین</p> <p>۱۰۸</p>	<p>وصل چوتھا در بیان نسب نامہ رسول کریم اور یہ نسب نامہ تحقق ہے بشہادت ارباب قلب سلیم علیہ اطیب الصلوٰۃ و التسلیم</p> <p>۱۳۴</p>
--	--

حدیث قدسی لولا محمد لما خلقت آدم ولا الجنة
ولا النار؛ ولولا لک لما خلقت
الدنیا یا حبیبہ المختارہ
علیہ صلوٰۃ
الغفار؛

پنج انبیاء کو برادرِ اُمّت ٹھہرایا جناب پروردگار
اور جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
والسّلام کو جانِ اُمّت
فرمایا بصرہ عروہ
وقار؛

۵۲

۵۷

سناقت حضراتِ خلفائے راشدین
ودیکھ مرضیتہ آلِ طہ وِ السّین
صلوات اللہ وسلامہ
علیہ وعلیہم
جمعین؛

منقبتِ اولیائے اُمّت مرحومہ خیر الانام
کہ انبیاء سے زیادہ ہے اونکے
لیئے انعامِ طفیل رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ
والسلام؛

۶۱

۶۶

تعلیمِ حکام ظاہر و باطن رعایا پر علی الدوام
لازم والزم ہے مثل تعلیمِ ایزدِ ملام؛
چہ جائیکہ اون سے
سرکشی کریں صبح
و شام؛

طلبِ مغفرت بسبقتِ رحمتِ کردگار؛
دو وسیلہ جمیلہ شفاعتِ سید
مختار؛ علیہ السلام
وسلم علیہ وآلہ
الاطہار؛

۸۸

۹۰

استغاثہ عابرے اجرائے فیوضِ سائزہ و
مشائخِ موافقِ مسکین؛ و خواہش
اعزازِ شاگردانِ مریدین
از جناب رب
العالمین؛

تعوذِ بجنابِ ارحم الراحمین از شرِ حسد
حاسدین کہ لاریب یہ ورنہ البیس
ہے بالیقین یہی اول
گناہ در آسمان
وزمین؛

۹۵

۹۷

فہرست درج الدرر البیۃ : در بیان بعض فوائد ضروریۃ

<p>بیان جواز اطلاق لفظ ربی بر غیر خدا : بیل نص قرآنی و حدیث شفیع الورا و اتفاق علیہ اللہ الامۃ : من المفسرین سائر اہل السنۃ ۱۳</p>	<p>شمعائے ماقال اللہ ذوالجلال : اتنا عرضنا الامانۃ علی السموات والارض والجبال : بطور لمخص ان کتاب بیل کمال : ۲۵</p>
--	---

<p>اندر معنائے خلافت سیدنا آدم علیہ السلام و شمع بیان وحدۃ الوجود بتلخیص کلام : و تشبیل عالم کبریٰ و صغریٰ بقلب و مجمع بیت الحرام : ۲۷</p>	<p>جواب اس اعتراض کا کہ اصل ہمہ راہ نور نبی ہے علیہ الصلوۃ والتنا : اور سنگ خوک نا پاک اور حرام : اور نور نبی پاک علیہ الصلوۃ والسلام : ۳۳</p>
--	--

<p>شمعائے حدیث نفیس سید الانام : انی یوسف اصبح وانا ملح منہ علیہا السلام : و بیان اتحاد السمرین : ورفع الاین من البین : ۳۶</p>	<p>ظاہرین مخلوق تقیۃ ساجد علیہ الصلوۃ و السلام باطن میں مطلق سجد حق عند الفہام : باطن میں نور قدیم ہے : ظاہرین حصا خلق عظیم ہے : ۳۷</p>
--	---

<p>اول و آخر ہر چیز ملک حشی کرنا موجب شفا ہے تین سو اسی بیماری کی لاریب یہ دوا ہے : ازاں جملہ برص و جذام و جزہ در دکھو و شکم لا کلام ہے ۴۷</p>	<p>اشارہ بسوئے ماقال الملک لالہ : ان لہ یابیعونک انما یابیعون اللہ اور موافق اس کے یہ حدیث صدق بن رانی نقد رای الحق ۵۱</p>
--	--

حضرت عبد المطلب آلِ خدا
ردّ شُبّه منکرانِ طہارتِ نسب

ہیں بالیقین : فلا ریب
فی ایمانہ عند النصفین
رضی اللہ عنہم
اجمعین :
۱۹۴

شفیع المذنبین کہ مذکور ہے
فقہ اکبر میں عدم ایمان
والدین سید
المسلمین
۱۹۸

کلّ یارِ شخصِ کوزندہ کیا حضرت علیؑ

علیہ السلام اور وہ یہ ہیں عازر
دا بن عجوزہ و عاشرہ
وسام بن نوح
علیہما السلام
۱۲۰

بیانِ تجلیّی ذاتِ سید الکائنات : کہ وہ

مطلق غیر مقید ہے بالینیات اوستے
ظہور کا مقام : دار بقا ہے
نہ دار فنا و
آلام :
۲۰۳

ردّ شُبّه منکرانِ طہارتِ نسب شفیع الانام :

کہ بعد مرگ زندہ ہونے سے کیونکر نفی
بخشے ایمان و اسلام : کہ ایمان
باس دایاں غیر مقبول ہے
غدا لا علام :
۲۱۰

حق تعالیٰ کو منظور نہ ہوا یہ امر زیہار : کہ وجود و

ثوب نبی پر بیٹھے گیس سجاست خوار
تو کیونکر اصلا ب و ارحام
مشرکین میں جو وہ
نور انوار
۲۳۲

چند آیاتِ قرانیہ اصل اصول : کہ دلیل صریح

ہیں نہ د علماء فحول : عدم عذاب
اوس شخص پر کہ نہ پہنچے
اوسکو دعوتِ
رسول :
۱۴۰

بیانِ اہلِ جہانِ قس بن ساعدہ وزید بن عمرو

بن نفیل والد سعید بن زید احد العشرۃ
البشرۃ بالجہان علیہم
رضوان اللہ
المثنان :
۲۳۲

بیان سبب تالیف ہر رسالے کا بطور اختصار
اور شور و زور کل کو بر ذکر طہارت
نسب جناب سید مختار
صلی اللہ علیہ وآلہ
الاطہار پڑ
۶۶

معنائے توکل علی العزیز الحکیم الذی یراک
رحمن تقوّم و تقبک فی
التاجدین اللہ ہوا السبع
العلیم پڑ
الایۃ -
۶۶

بیان آزر کہ وہ عم سید نا خلیل شکار ہے اور
یہ امر انبار صحیحہ اور آتنا ریحہ
سے از بسکہ ثابت
بلا انکار ہے پڑ
۸۸

السلام پڑ سات یا زیادہ
مسلمانوں سے علی الدوام
اور یہ امر عادیث سے
نما پڑ لاکلام
۱۰۴

وجہ تقدیم لالہ اللہ بر قول محمد
رسول اللہ کیونکہ آیۃ وابتغوا
الیہ الوسیلہ مقتضی
تاخیر ہے بالضررۃ
الحجید
۱۲۲

بیان خواب حضرت عبد المطلب قدس
اللہ سرہ البین پڑ کہ اونکی
پشت سے ظاہر ہونگے
جناب سید
المرسلین
۱۶۲

جواب اعتراض منکر کہ جناب سید
مختار بیان نسب میں
معدن عدنان سے
تجاوز نہ کرتے
زینہار پڑ
۱۶۱

قصہ اصحاب فیل ایک دلیل جمیل
ہے آشکار حضرت عبد المطلب
کے اعتقاد توحید
پر عند اولی
الابصار
۱۸۴

رداء اعتراض منکران رسول کریم ﷺ کہ شان نزول ولاتسل عن اصحاب الجحیم جو در حق اُمّ النبی مذکور ہے تو کیونکر نہ مانے ہم اسکو کیا وہ زور ہے ۳۲۵

بیان احاطہ علم جناب رسول کریم ﷺ اور شاہد ہونا اونکا بقس کلام قدیم علیہ الطیب الصلوات وازکی التسلیم ۳۲۸

شتم تفسیر کلام قدیم ﷺ وَلَا تُسَلُّ عَنْ اصحاب الجحیم کہ اوس سے مردود و مطرود ہیں جملہ و ساوس لعین جحیم ﷺ - ۳۲۷

جواب اس ادعا کا کہ آیت و ماکان للنبی والذین نازل ہوئی ہے در حق اُمّ شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وآلہ الطاہرین ۳۲۲

بیان اختلاف حضرات علمائے کرام ﷺ در اقرار حضرت ابو طالب عجم شفیع الانام علیہ الطیب الصلوٰۃ والسلام ۳۲۹

بیان تصدیق حضرت ابو طالب عجم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ الطیبین الطاہرین ۳۲۷

نا عشق دل عاشقان صادقین سات سو مرتبہ حرارت میں زیادہ ہے بالیقین نار جہنم سے جو افروختہ جہان آفرین ۳۲۷

شتم حقیقت ایمان ﷺ کہ وہ اصل تصدیق جنان اور اقرار لسانی اس کا ترجمان پس ترک اقرار باوجود قہار ۳۵۱

مثل ترک نماز ہے آشکارہ ۳۵۱

شہداء معنائے ماقال اللہ الصمد لا اقسم
بہذا البلد وانت حل بہذا
البلد و بیان فضل
انسان بر کعبہ بیت
الرحمان
۲۵۱

بیان افشائے چند ابیات حضرت آمنہ
اُمّ رسول کریم علیہ الطیب الصلوٰۃ
والتسلیم وقت انتقال
ازین دار فانی بہ
سلیم
۲۵۶

بیان گریہ و مریہ جنیان بروفاست
اُمّ حبیب الرحمان علیہ
وعلیہا الطیب الصلوٰۃ
وازکی التیمتہ من
ربا لبرایت
۲۵۸

جواب پراسرار از سترہائے بسیار
اذن پروردگار حبیب را در دعا
استغفار براءت حضرت آمنہ
ایمان شعار رضی ہوا
اُنسے کردگار
۲۵۵

جواب حدیث ان رجلا قال یا رسول اللہ
این ابی قال فی النار فلما قفادعاہ
فقال ان ابی وابک فی النار
وفی الحدیث ان
اتمی مع الکما
۲۸۹

تثبت آیات قرآن بطور مشیل در چند حضرت
لقمان انعم پسرخود را کہ بود از نو
مسلمانان کہ حق والدین
بیان نفرمودند
وران
۲۹۱

بیان وفور شغفت جناب شفیع الانام
بر گنہگار ان اُمّت خویش بصد
اہتمام علیہ الطیب
الصلوات وازکی
السلام
۲۹۸

جواب اعتراض مُریان رجیم کہ نازل ہوئی
یہ آیت بحق اُمّ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم کہ ولا تسئل عن
اصحاب
البحیم
۳۱۶

عمر شریف والدہ والدہ حضرت شفیع الانام
اٹبارہ اور بیتس برس کی تھی
لاکلام نہ لاریوبہ نشر
اقسام موحدین
خدائے علام
۴۳۲

روا اعتراض منکران لکام کہ در میان حضرت
عیسیٰ و سید الانام دین خلیل
و عیسیٰ تہا مدام تو کیونکر
وہ زمان قدرت ہوا
نزد فہام
۴۳۳

بیان عمرو بن لُحی و ہوا اول سن غیر دین الخلیل
سیلہ السلام و اظہر فی مکۃ المکرمۃ
عبادۃ الاصنام فکان البیت
بیت الصنم الف
عام ۶-
۴۳۶

بیان امتحان روز قیامت در میان اہل فترات
اور دخول بعض مشرکین در
جنان نہ اور مشرکین کو
اخذ کرے نار
درکات
۴۳۸

کلام ملا علی القاری در حق والدین شفیع
المنذنبین خود او کی تحریر و
تجسیر مردود و
مطروہ ہے عند
المنصفین
۴۵۱

عبارت فقہ اکبر جو مدسوسہ ہے در حق
والدین نہ تو الحاق او سکا خود
ظاہر و باہر ہے شرح فقہ
اکبر سے ای نور
عین نہ
۴۵۲

کلام ماہرین لاریب مقبول ہونہ اور قول غیر
ماہرین معزول ہے نہ اگرچہ ہم از علی
فخول ہے نہ لہذا قضائین قول
ایوسف بر قول ماہر مقدم
و مہمول ہے
۴۵۹

خاتمہ در بعض احوال پیکمال حضرت
والد خیر البریۃ علیہ افضل الصلوٰات
واکمل التحیۃ از کرامات
باہر و خارق عادت
زاہرہ نہ
۴۶۰

چند آیات قصیدہ حضرت ابو طالب عم شفیع

الانام کہ تضمن تصدیق انیق بن حبیب

ملک علامہ علیہ

افضل الصلوٰۃ

السلام

۳۵۳

عدم ثبوت کفر حضرت ابو طالب عم حبیب خدا

از آیت انک لاتہدی من احببت

ولکن اللہ یدہی من یشاء

وتطبیق انور

بآیت دیگر

۳۵۸

برقہ اعتراض منکران سید الانام نہ کہ رضا

اپنے حبیب کی نہیں چاہتا ایزد

علامہ اور اسیم تسک

فرقہ دہا بیک فقرہ

مواہبتہ

۳۶۰

بیان فوق در میان حبیب و کلیم

علیہا افضل الصلوٰۃ

التسلیم نہ بستہ وجہ حب

فرمودہ حضرت

رب قدم

۳۶۴

شان زول آیت ماکان للنبی من خلاف

سے آشکار نہ کہ کس کے حق میں

نازل کیا او سکو پروردگار او

شمرہ تفصیل کی بصلوات

سے نگار

۳۷۳

مختصر جواب ہمہ شبہات منکران الانام

در طہارت نسب و ایمان اصول

جنا ب شفیع الانام

علیہ اجمال الصلوٰۃ

والسلام

۳۸۵

بیان نسخ تقدیب اطفال مشرکین

ونسخ تقدیب اہل فترت

ای امین نہ بنص کتاب

الملك العزيز الحكيم

التین

۳۹۵

از ان اہل سعادات اور چار

اہل شقاوت بالبینات

سہ تحت مشیت رب

البریات

۴۱۶

قد جاء بصائر منكم

فمن البصر لنفسه ومن غير فعلها وما أنا عليه كرم

البصائر العشرة الحكيمة

لما طوى نحو الأول

من العقائد الحكيمة

اللهم احفظها من عين الحاسد اشركها خفيته ووالله على كل شيء قدير

مطبع في حقيقه نيق طبع
في توبه حقيقه ونور شينو

نفع دنیا باعث مضرت ہے عند اولی
 الابصار : چنانچہ نعلین موسوی
 موجب مضرت ہوئی
 آشکار فاعتبروا یا
 ذوالافکار
 فائدہ جلیلہ ضمناً اس بیان میں ہے آشکار
 کہ موسیٰ علیہ السلام اہل البت تش
 تھے بعد اختیار : توجلوہ
 الہی جی ظاہر ہوا
 بصورت نار
 ۴۷۷

شہیدین موسیٰ علیہ السلام آواز از حضرت
 ملک علام و شناختن حضرت
 کلیم کہ یہی ہے لاریب
 کلام رب
 قدیم :
 ۴۸۰
 حق تعالیٰ نے ظاہر کیا پیش حضرت موسیٰ
 فضیلت جناب سید المرسلین اور
 فرمایا کہ خدا ما تینک
 وکن من الشا
 کرین :-
 ۴۸۲

بیان تزویج حضرت عبداللہ والد
 سید الانام : علیہ وعلی
 آباءہ واولادہ الطیب
 الصلوٰت
 وازکی السلام
 ۴۷۴
 شب استقرار حمل جناب خیر الانام
 افضل شب قدر سے ہے نزد
 ائمہ اعلام : واختلاف
 در تاریخ و شہرہ
 عام :
 ۴۸۴

جسوت میں تولد ہوئے جناب سید
 الانام تولد رب و ہی وقت
 قبولیت دعا
 مومنین ہے علی
 اللہ و ام :
 ۴۹۰
 قصیدہ رشیدہ و عقیدہ سدیدہ کہ
 درج الدرر البہیہ اول جلد عقاب : خبیورہ
 اوکے ایک بیت کی شرح ہے
 لاکلام اور وہ یہ ہے
 شعر
 نزار و نکاجب ہو سجود جملہ کائنات :
 تبو صلیب جہنمین وہ قلب دار
 ۴۹۵

فَرَضْ عَلَيْنَا حُجَّةً وَتَنَاءَةً وَلَا جَلَدَ حَسَدًا وَعَالِيًّا وَكُلُّهُمْ فَقَالَ لِي يَا خَيْرَ دِينٍ مُحَمَّدٌ	فِي مَذْهَبِي يَا نِعْمَ هَذَا الدِّينُ شَرُّ دِينٍ إِنَّ الْخُسُوفَ يُعَذِّبُ رَنَلَتِ الْخُفَى وَخَيْرُ دِينِكَ أَطِيبُ
--	---

يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى جَمِيعِكَ أَحْمَدًا
وَعَلَى جَمِيعِ الْأَلِّ عِنْدَكَ أَقْرَبُ

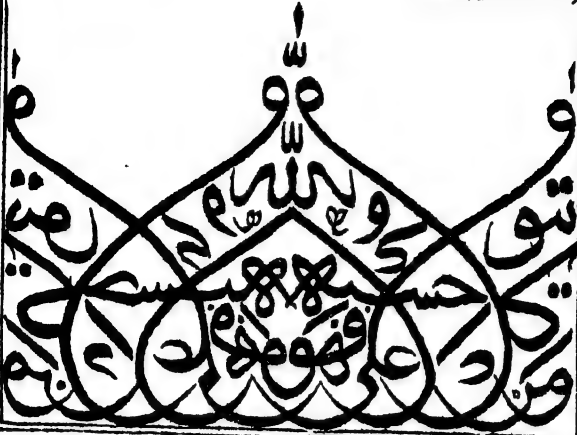
اللَّهُمَّ ضَمِيرُ مُنِيرِ خَاطِرٍ خَطِرُ نَاطِرِينَ جَلِيلًا وَكَالِ لَقَائِدِ الْخُيُوتِ رَبِّهِ لِأَهْلِ لُتْنَةِ النَّبِيِّ
وساویں نفسانی و ہوا جس حسودانی سے محفوظ ہر زمان ہو : اور یہ ہر وقتیں رسک
ایق ہوتی فتنی ملحوظ جان ہو : کہ اول کُلُّ انجواہر ان چند بصائر پر سرائے سے
چشمِ جہان و دیدہ انسان کو منور فرماوین : بعدہ براہین قاطعہ و مضامین ساطعہ
تحریر سدا نوریتہ تجرید عقائد خجوریتہ سے حظ و فیض لے کر کثیر حصول میں لاوین :

وَاللَّهُ الْهَادِي وَعَلَيْكَ اَعْيَادِي وَلِلَّهِ التَّعَالَى دَرُ مَا فِي لَهْدَا الْعَالِ شَعْر

إِذَا كَلَّمْتُكَ اللَّهُ فِيمَا تَرَدَّدَتْهُ فَإِنْ هُوَ لَمْ يَرْشِدْكَ فِي كُلِّ مَسْلَكٍ	فَلَيْسَ لِحَقْوِي إِلَيْهِ سَبِيلُ ضَلَلْتُ وَلَوْ أَنَّ السَّمَاءَ دَرِيلُ
--	---

البصيرة الاولى ۱۰ عزیز و اقیہ تمیز ماخذ جلد اول عقائد خجوریتہ بلا انکار :

یہ کتب معتبرہ و بنیہ ہیں آشکار کہ کلام اللہ الجلیل و من تفاسیرہ لباب التاویل و معالم
التنزیل و درۃ التاویل و سرائر التنزیل و الکواشی و مدارک التنزیل و حقائق التاویل
و انوار التنزیل و التحریر و التمجید و الجامع الکبیر و السراج المنیر و تفسیر ابن الجبر
و مفاتیح الغیب و فتوح الغیب فی الكشف عن قناع الرب و روح البیان و غایۃ
اللبیان و تفسیر السمان و عرائس البیان و روح المعانی و تفسیر السبع الثانی و تفسیر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَدَّأَعْلَىٰ أَفْقِ الْبَقَا لَا تَغْرُبُ
أَعْلَىٰ وَأَعْلَاهَا الْهَاهُنُ تَنْسُبُ
اللَّهُ أَرْسَلَهُ بِهِ نَنْتَقِرُ
نُنْكَأ بِهِ الْخَيْرَ الَّذِي لَا يُشْكَبُ
مَلِكٌ عَلَيْهِ مَا لَا أَحَدٌ يَغْلِبُ
هَذَا لَا نَصِيبَ لِمَنْ بِهِ هُوَ يُكَيِّدُ
وَمَنْ حُجِّبَ شَرِبَ الْكُؤُوسَ وَيَشْرَبُ
ذُخْرُ الْفَلَاحِ فَنِعْمَ هَذَا الْمَطْلَبُ
وَالْقُرْبُ مِنْ كُلِّ أَمَانٍ أَغْدُبُ
وَالِيهِ أَقْسَامُ الْمَخَاسِنِ تُجَدِّبُ
أَبَدًا عَلَيْهَا بِالْمَلَأِيبِ يَنْسَكُبُ

نَمْسُ تَعَادَمَ قَبْلَ أَدَمَ طَلَعَهَا
اللَّهُ أَعْطَاهَا الْغَيْرَ بِأَسْرَهَا
يُاجِدُ أَفْضَلَ الْبِنَا سَرَحَمَةً
خَيْرُ الْوَرَانِ وَالْإِلَهِ بَيْنَا
نَوَافِلُ الرُّسُلِ الْكِيَامُ وَارْتَهَ
إِذْ الشَّفَاعَةُ فِي يَدَيْهِ مَفُوضُ
طَلَبُ إِلَهِ رِضَاةٍ وَرِضَاءٍ مَنْ
مَطْلُوبُ اسْتَفْنَى الْمَطَالِبِ حُبُّهُ
نَالَ الْوَارِثِ يُحْمَدُ كُلُّ النَّاسِ
حَازَ السَّيَادَةَ طَلَعَهَا بِكَمَالِهِ
مَحْبُودُ بِنَاغِيَتْ الْخَلَاءُ تَوَلَّى طَلَعَهَا

والباطنة ومسند الحافظ ابی بکر البرزنجی و محمد الذہبی و فردوس الاخبار و فیصل الحافظ ابی عبد اللہ
وحدائق الابار و کتاب البعث و النشور و خزینة الاسرار و سنن البیہقی و لوائح الانوار و
شامل طم الحبرین و نکات الاسرار و الشرح الکبیر للعلامة الرافعی و التکملة للمحقق الیافعی
و روض السہیل و اشرفا لوسائل و عیون ابن سید الناس و زہر الخائل و سل النجاة لبقا
السندی و مسالك الخفاء و الفتوحات المکیة و لتظیم و المنة و البرقة المحمودیة و لمنن
الکبری و الاشرقات الالهیة و الیواقیت و الجواهر و شرح الحاوی و تنویر البصائر و بحر
المورود و قلائد الجواهر و بدیع الثال و امرأة الیقطان و التہید و الخیرات لسان
و القواطع و البرهان و التلیق و المنحول و المستصفی و الحصول و اللفظ الکرم و تحفة
المريد و المہدی النبوی و الدر الفری و الامتاع و الدر النضید و نوح الروض لارہم
و الکبریة الاحمر و فتح لمبین فی انواع کرامات الصالحین و مورد الصادی لفظ
شمس الدین و النکت البدیعات و ریاض الدکرین و درر الغوص و احیاء
علوم الدین و الانس الجلیل و الابریز لسیدی و سندی عبد العزیز قدس سرہ
و افاض علینا برہ و شرح سفر السعادت و مدارج النبوة و شرح التعرف لاصحاب الفتوة
و حجة الله البالغة و شرح المقاصد و الصواعق المحترقة لابل لمفاسد و عقد الفرائد
شرح العقائد و فتاوی سیدی ابن حجر و کتاب الاصنام للمحافظ عمر و شرح المناسک
المتوسط و الفتاوی للعتابیة و البحر الرائق و درج الدرر السنیة و الدر المختار و المحتار
و شرح الوہبانیة و الطحاوی و التتارخانیة اور سوانح دیکر زہر اصحاب الاتقان
جزاء ہم اللہ باللطف و الاحسان اور جس جائے پر کتب مرقومہ سے عبارت ہو کر
و ہاں پر حوالہ بھی کتب ماخذ کا مذکور ہے : **فَوَيْلٌ لِلَّهِ تَوَفِيقُ السَّادَةِ اَوْ مَنَّةُ الْهَدَايَةِ وَالْإِشْرَافُ**

الاصفهانى و غايه الامانى و كشف الاسرار و جامع الانوار و بحر الدرود و درج الغرر
و الفتوح الالهيه و المفاتيح الغيبية و المواهب العلية و التفسير المسترصى و بحر الحقائق و
تفسير ابى السعود ابل لداق و تفسير مولانا عبد العزيز قدس الله سره و المحرر من اللغات
صحيح البخارى و الارشاد السارى و فتح البارى و الفيض الجارى و الصحيح لمسلم بن الحجاج
و من شروحه المنهاج و الاكمال للواج و صحيح الترمذى و عارضة الاحوذى و سنن ابن
ماجه و مصباح الزجاجة و سنن الحافظ ابى داود و مرقاة السعود و النسائى و الموطا و
كشف لغطا و مسند الامام احمد رحمه الله الملك الاحد و الشكات و اشعة اللغات
و المرقاة و المفاتيح شرح لصاحب و مبارق الازهار شرح مشارق الانوار و سنن
البیهقي و معجم الطبراني و المواهب و الشرح الزرقاني و الشفاء للقاضى عياض نسيم الرياض
و السنوسى و التمساني و الشرح الرابع للعلی القارى عليهم رضوان الله البارى و الصغرى
و احفوى و جليلة الاولياء و طبقات الاصفياء و التدريب و شرح التقریب و السابق
و اللاحق للخطيب و النضائى الكبيرى و الوسيلة العظمى و المستدرک و ملخصه المدرك
و الاصابة فى تمييز اصحاب منزل الصفا و شرف المصطفى عليه الصلوة و الثناء و جامع عبدة
رحمة الله المتين و طبقات ابن السكيت تاج الدين و الاستيعاب و النهر لابن حيان و
طبقات ابن سعد عليهم رضوان و الاثار للامام الطحاوى و طبقات للعلامة المناوى
و انسان العيون فى سيرة الالین الیومون و كشف الغم عن جميع الامة و نموذج السبب
فى خصائص الحبيب و دلائل النبوة لابی نعیم الاصفهانى قدس الله سره النورانى و تذكرة
العلامة القرطبي نور الله سره الزكى و نبذة السؤل فى معجزات الرسول و تاريخ ابن عساکر
و اکتار الافکار و غیره من کتب الاختیار کالفوائد البازرة و اکامنه فى النعم الظاهرة

بیانِ فقرائے معاندین برین مؤلف مسکین ۷ وصبر مؤلف عجز آگین برحدہ وحقہ معاندین

کا جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم فرمایا ہے: چنانچہ فلان فلان تفسیر میں وہ بیان خوش تبیان بالتصریح آیا ہے: پاور وہ تفاسیر متداولہ معتبرہ اکثر علما کے نزدیک موجود ہیں: مگر قلوبِ معاندین و حاسدین سے انوارِ ایمان و اسرارِ عرفان اس قدر مفقود ہیں: کہ چند سال سے تا این زمانہ بآستینائے حسدِ خیال تفاسیرِ مذکورہ کو ملاحظہ نہیں فرماتے ہیں: اور سطورِ شہارِ واجب الانظار میں جا بجا چھپوتے ہیں: کہ وہ بیان سرسبز بہتان و ایجادِ زور ہے: یا وہ تفاسیر میں ہرگز ہرگز وہ نہیں مذکور ہے: اور حالانکہ جب وہ معاندین کل و کور: کہتے تھے کوچہ و بازار میں شور و زور: تب اس فقیرِ حقیرتہ القدر نے ہر سطرِ تفاسیرِ مذکورہ سے عبارتِ سطوۃ حرفاً حرفاً ترجمہ حاضرانِ مجلس و غلط کو سنایا: اور بعض سرگروہِ معاندین نے بھی سقفِ مسجد پر بطورِ شستِ کین گاہِ مقابلِ منبر بیٹھ کر سماعت فرمایا: اما سمعت مذکور سے حسادِ اہلِ فساد نے کچھ خطِ ہدایت نہ اٹھایا: بلکہ قانونِ سینہ میں آتشِ حسد و کینہ کچھ اور ہی سلگایا: کیف لا وقد قال اللہ عزَّ وجلَّ ہَا تُبَارَكُ و تَعَالٰی اِنَّہٗ فِیْ کِتَابِہِ الْیَمُونِ: فِیْ قُلُوْبِہِمْ مَّرَضٌ فَرَّادَہُمْ اللہُ مَرَضًا و لَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ

بِمَا کَانُوْا یَکْذِبُوْنَ شَعْر

یٰۤاَبَی زُرَّارُ مَکُوْثَرٌ فِیْہِ زُہْرٌ کَرُوْثٌ	اَلْکَلِمَۃُ بِحَسْبِ رَاکِبٍ اَبْقٰہُ سِیۡرُہٗ
فَاِذَا نَهَا النَّفْسَ لِلْعٰمَۃِ: اِنَّ ہٰذِہٖ الْبَلِیَّةَ الْعٰمَۃَ: صُبَّتْ عَلٰی اَہْلِ الْیُوْدِ اَدَا: عَلٰی وَفِی رُغُوْمِہِمْ فِی الْاَسْتِعْدَادِ: اَلَا تَرٰی مِنْ کُلِّ بِالْصِّدْقِ وَالسَّدَادِ: اُبْتُلِ مِنْ بَیْنِ الْعِبَادِ بِثَمَاتِہِ الْاَہْمَادِ وَ مَلَامَتِہِ الْاَصْدِقَاءِ: وَ طَعُوْنِہِ الْخُلَآءِ: وَ حَسَدِ الْعُلَمَآءِ: فَاصْبِرْ عَلٰی مَا اَصَابَ: وَ اَطِيعْ اِمْرًا ہَاہُوَ لَدَابٌ	اَلَا یَحْسَدُوْنِیْ قَاتِی غَیْرَ اَنْہُمْ
قَبْلِہِ مِنَ النَّاسِ اَمَلُ الْفَضْلِ فَتَحْسَبُہٗ	

والبصيرة الثانية لے عزیز پُر تیز مقصود اس کتاب سے فہام عوام اہل
 اسلام پر نہ تفہیم حضرت خواص کرام ہے : انا واسطے اطمینان جنان مومنان
 محبان عبارت عربیہ و فارسیہ کتب معتبرہ دینیہ سے ہر جائے پر مسطور ہے : اور
 طوالت موجب ملال و مختصار از بسکہ مختار اور یہی منظور ہو : لہذا جو مضمون کسی
 جائے دو کتاب یا زیادہ میں با اتحاد آشکار ہے : اور تعبیر میں مختلف الحال رکھ
 تفصیل و اجمال ہر دو جائے میں نگار ہے : یا بعض جائے بعض عبارت میں
 کچھ اختلاف ہے : کہ ایک تعبیر غلط اور دوسری سربہ الفہم و صاف ہو : تو اس
 حالت میں صراحت و وضاحت کو اختیار کیا : اور اتحاد مضمون فیض مشحون
 پر اعتبار کیا : اور جس قدر کتب میں وہ مضمون متحد پایا : او نہیں سے دو چار کا حوالہ
 معرض ظہار میں آیا : پس اگر وقت رجوع بسوئے ماخذ اصل و نقل میں کسی جائے
 تعبیر میں کچھ اختلاف پادین : تو اس مقام کے جملہ کتب حوالہ کو ملاحظہ فرماوین :
 اور بلاوید جملہ ماخذ ہدیانات و خرافات جاہلانہ زبان خوش بیان پر لاوین :
 اور گریبان پیرا ہن ایمان کو دست قر او بہتان سے دریدہ و چاک نکریں : دنیا کو
 چند آخر کار بخداوند کچھ بھی غضب الہی سے ڈریں : وَقَدْ قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ
 وَعَلَى الْعَالَمِينَ عَمَّرَ نَوَآكُلَهُ فِي كِتَابِهِ قَوْلًا صَيَّنَّا : وَالَّذِينَ يُؤْخَذُونَ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَاَلَتْنَاهُمْ عُرْسَةً حَتَّى سَالُوا نَقِصًا
 ہونکہ معاذین کا یہ جور و جفا ہے : کہ اس داعی بالخیر صانہ اللہ عن الضیر
 کی زبان عجم عنوان پر اٹھائے و عظیمین کی باریہ بیان جاری ہوا : گوشت و شیر
 محبتیں و منفین میں ساری ہوا : کہ بعض مفسرین نے آیہ الکرسی میں فاعل نظر

کا او کو قہر نہیں : اور ملت کفر و اسلام میں مباہلت آشکار ہے : کفار کو دین اسلام میں قیل وقال کرنا کب سزاوار ہے : پس اس مقام میں ہوتے جنان و لسان سے ہی پڑھنا مختار ہے کہ لکھو دینکھو دین جو فرمان واجب اللہ مان پروردگار ہر نالے خدا کے حبیب و گنہگار و نیکو طبیعتی نور مقدس گیار ہے : توئی باعثِ عرشیات و فرشیات و ہر نور و نار ہر نالے آپ کے فیوضات سے آپ کی ذات منزہ صفات کے لئے جملہ کائنات کا ظہور و اظہار ہے : درجِ دُور صلواتِ سنّیہ و حقّہ عزّہ تسلیمات بہیہ از کنوزِ قدیہ الہیہ و ائم آپ کے فوق پرستار ہر : اور آپ کے اہل بیت عظام اور ہمہ صحابہ فخام پر جو آپ کی آلِ طہار ہے : شعر

ترا پیا لہ دما از شرابِ یقینے
بمرومان کہ لکھو دینکھو دین

ترا نوالِ دما دم زخوانِ یقینے
مرا تو قبلہ دینی از ان سبب تم

والبصیرۃ الراجعۃ عزیز باسہ عزیز لب کتاب ہذا الكتاب یہ ہے کہ ہمہ باؤ اجداد جناب سید المرسلین : اور جملہ مہات حضرات حبیب رب العالمین : صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین : اہل ایمان و اہل جنان ہین بالیقین : سیدنا آدم صلی اللہ سے تاحضرت عبداللہ کوئی فردا و نہیں نہیں از مشرکین : بعض حضرات ان میں رتبہ نبوت سے فائزین : اور باقی ہمہ سادات حضرات اولیائے متقین صلوات اللہ و سلامہ علی نبینا و علیہم اجمعین : اور یہ عقائد مذکور نور علی نور صریحاً بے فتور اسبطور کتاب اللہ سے آشکار ہر : اور الیسا ہی اخبار نبویہ احادیث و آثار مصطفویہ میں نگار ہے : اور سی پر اجماع ائمہ حضرات اہل سنہ اولی الابصار ہے : اور یہ عقائد پر سدا و جو اس کتاب میں مذکور ہے : تو وہ این ائمہ الائمہ اہل السنہ

فَدَامَ بِي وَبِهِمْ مَا بِي وَمَا بِهِمْ

وَمَا أَكْثَرُهُمْ غِيظًا بِمَا يَحِدُّ

البصيرة الثالثة عزیز اہل سرحد یہ کتاب صدق مآب ہادیے عاشقان
 صادقین سید المرسلین ہے پرہنمائے مجتہدان و ائقین رحمۃ اللعالمین ہے شخص
 طالب صال حبیب ذوالجلال ہے فدائے جمال محبوب یزد و متعال ہے وہی
 اس کتاب کے حظ بردار ہے وہی پسندیدہ و برگزیدہ پروردگار ہے سزاوار
 دیدار سید مختار ہے اور جو شخص منکر جناب ستطاب سید الابرار ہے بمغضضین
 قرۃ العینین سید نقیلین صلی اللہ علیہ و آلہ و آلہ الفیقین و علیٰ انوار الدارین آشکار ہے
 او سکولاریب اس کتاب نایاب کے دائم فرار ہے بلکہ وہ اسکی مذمت پر آمادہ لیل و
 نہار ہے کیونکہ اس کے سینہ پر کینیہن عداوت حبیب کردگار ہے وہ جیم اہل جیم
 موزیے خالق نور و نارس ہے و تحقیر بشر و ذیر حبیب رب قدیر اسے درکار ہے
 اعزاز و اکرام سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے او سکوا نکار ہے و شرافت و نجابت رسول
 علیہ الصلوٰۃ و التسلیم او سکونا گوار ہے و حسب پاک صاحب لولا کہ اس کے نزدیک شرافت
 ناک از بسکہ دلیل و خوار ہے و اس کے حقین لاریب صادق ہی یہ فرمان خدا ہے علیم
 وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ **حاصل الکلام فی ہذا المقام جبکہ**
قرآن مجید فرقان حیدر ہی التیقین ہے تو کتب یہ کتاب ہادیے گروہ مضلین ہے
 پس یہ کتاب ہدایت مآب مخصوص برائے اہل سنت و جماعت ہے نہ برائے
 موزیان رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم جو فرقہ و بابیہ نجدیہ اہل شاعت ہے
 پس و نکو پس کتاب کے عقائد پر سدا مدین چون چو اگر اسے انرا نہیں کہ کیونکہ اس کے عقائد
 پر مکائد کا اس کتاب پر دار و مدار ہیں طہارت نسب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم

الطہانی : وحق العلامہ والمدق الفہامہ ابوبکر بن سعد السمانی : وقاموس الصحاح
وناموس الصراح سیدی ابوالبقاء الرضوانی : والعارف لاجل الوصل لاکمل فہمہ علی
الحقانی : والعلامہ الراغب الجبر الشہستانی : وابن النیر احمد بن محمد بن منصور الاسکندرانی
والحافظ الامام الکبیر والفیث المدرار المطیر : سیدی ابن النقیب المقدسی الشہیر صاحب
التفسیر التہریر والتجہ : وحجۃ الاسلام ابو حامد الغزالی : وامام المحررین عبد الملک ضیاء اللہ
ابو المعالی : والحافظ ابوالحسن علی السبکی شیخ الاسلام تقی الدین : والامام ابو محمد سفیان
بن عیینہ وابن شاہین : والعلامہ السنوسی شاح الشفا : والسید ع صاحب التفسیر
المسترخی : والحافظ ابو الفضل عیاض بن موسی القاضی : والله سبحانه وتعالی
شانہ عنہم الراضی : ولحق العلامہ صاحب تحفۃ المریۃ : والو محمد الدمیاطی صاحب
المعجم الفریۃ : والفقہ النبی محمد المرعشی الوحید : والحافظ محمد بن احمد بن سید الناس
فتح الدین : وغیر ہم رضی اللہ تعالی عنہم اجمعین : کہ ہر ایک پی جائے مبطور
اونکا فیض جاری الی یوم النشور : صَدَّاهُمْ اللَّهُ صَدَّرَ جَزَاءَهُمْ خَيْرَ الْجَزَاءِ :
وَنُورِدَ رَأْسُ رَضَاهُمْ بِضِيَاءِ اللَّقَاءِ : شعر

اللہ ابقاھم وعظم قدرھم	بِالْعِزِّ وَالْعُلْبَا وَاجْرَى اَمْرُھم
<p>اے محبت حبیب : میں منصف لبیب : واسطے مقررین صادقین اہل سنت و جماعت کے ایک حرف کافی و وافی بصدقت بارہوی : اور واسطے مقررین کاذبین اہل شاعت کے ہزار طومار بیکار ہے : پس کلام خجوری و مرام نوری با محبت منصف مختار ہو : نہ با بغض متعسف کالجار ہے :</p>	
بربر و نادان نریزم علوم	کہ ضایع کنم تخم در شورہ بوم

اصحاب و واد سے مسطور ہے : باب علم المدینہ معدن العرفان و السکینہ مظہر العجا
 والغرائب : سیدنا علی ابن ابی طالب : غسل اللہ المنان : وجہ بناء الرضوان :
 وجہ الامر رأس الائمة سیدنا عبد اللہ ابن عباس علیہما رضوان اللہ ملک الناس :
 وسیدتنا خیر النساء فاطمة الزہراء و ام المؤمنین الحیمہ ام پیشوائے سالکان مسالک :
 حضرت انس ابن مالک : و حامل علم نبوی والوارث : حضرت ربیعہ ابن جابر :
 والحضرة المکرمہ : ابن محصی و عکرمہ و معدن الحقائق : والحامد : ابن مجریج و سدی
 و مجاہد : و حافظ علوم الباری : محمد بن اسماعیل البخاری : و الحافظ ابو عسی الترمذی
 و الحافظ ابو بکر صاحب عارضة الاحوذی : و الامام ابو عبد اللہ محمد بن خلیفۃ الوثابی
 و الحافظ شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی : و الامام محمد بن عبد الباقی بن یوسف
 الزرقانی : و الشیخ الجلیل مظہر الدین بن محمود الزیدانی : و سیدی و سندی عبد الوہاب
 الشعرانی : و الشیخ عبد الحق بن سیف الدین الترمذی البغدادی : و الامام شمس الدین
 محمد بن احمد الانصاری : و المشہور بالقرطبی رحمہم اللہ الباری : و الشیخ الکبیر
 والغیث المطیر عبد الرؤف المناوی : و قدس لہ سرہ الارضی و السماوی : و معدن
 الحقائق مخزن الدقائق باجنان درودی : و الامام ابو الحسن علی بن محمد المعروف
 بالماوردی : و الامام عبد الرحمن بن محمد بن ادیس المنذر بنو الشیخ شہاب الدین
 الہیتمی الکمی ابن الحجبر : و الحافظ عبد الرحمن السیوطی ابو الفضل جلال الدین : و الامام
 صاحب الظلام و الفخر الرازی محمد فخر الدین : و نبراس الحفاظ العظام قساقس نقاد
 النعمان بالجنان الودادی ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی : و الحافظ ابو
 عبد اللہ محمد بن ابی الشریف الحسینی التکسانی : و الامام الہمام ابو جعفر محمد بن الجریج

یا ایک جائے دوسرے بیان میں ضمناً بطور سند بلا ترجمہ مذکور ہوئے اور دوسری
جائے میں اصالتہً بحمل خویش با ترجمہ مطور ہے یا او سکا ذکر اردو عبارت میں
مرقوم ہے اور بغیر اعادہ پارہ تعبیر سند غیر مفہوم ہے تو ان صورتوں میں اس
تعبیر نہ کا نگار ہے اور یہ ضرورت نہ محمل سائر اختصار ہے اور بعض جائے
ایک مسئلہ اردو میں بلا تعبیر نہ انگار ہے تو ضرور دوسرے مقام میں اسکی
تعبیر نہ بھی نگار ہے پس اس مقام بلا سند میں ناظرین کو خطہ از نہیں سزاوا
ہوئے بلکہ ماقبل و مابعد تخصیص و تجسس کرنا شایان حضرات کبار ہے نعم اگر وہ مسئلہ
نزد علمائے دین نامہ ان سادقین معروف و مشہور ہے تو اسکی تعبیر نہ سناو
برائے اہل سداد و تجویہ و تسطیع بین لانا کیا ضرور ہوئے کہ وہ خوشکلام لا کلام نزد ارباب
شعور ہے اب پروردگار و خالق نور و نار حاسدین و معاندین کو خوشی
اور عیب چینی سے محفوظ فرما و ردائم او کو عین عنایت اور بصیرت ہدایت سحر لمحوظ
فرما آمین یا رب العالمین

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ تَسْبِيحُ شَاكِي	لَا مَعْرُوفَكَ الْمَعْرُوفِ بِأَذِ الْمَرَّحِمِ
وَصَلِّ عَلَى خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ يَا نَبِيَّنا	مُحَمَّدٍ الْمُنْعُوتِ صَفْوَةِ آدَمِ

والبصيرة السَّادِسة في حُبِّ رسولِ كريم عليه الصلوة والسلام شرح الله
صَدْرَكَ بِنُورِ أَنْوَارِهِ وَطَهَّرَ فَلَكَ بَطْنُ هَرِيرِهِ : تصديق جناب حضرت
ابو طالب عم شفیع الانام : علیہ وعلی آلہ و صحابہ اطیب الصلوٰۃ والسلام : ثابت
بلا انکار ہے : اور یہی تصدیق کرنِ ایمان عند اولی الابصار ہے : اور اسکی قرار
لسان میں اختلاف علمائے کبار ہوئے اور اجرائے احکام شریعت کا اقرار پر مدعا ہوئے

چودروی نجیر و عدد و اندم ہر پنجند سبحان و ہر پنجندم

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی

البصیرۃ الخامسة اَعْلَمَ اَيُّهَا الْمُحِبُّ اَصْبَحَ بِمُحِبِّ الْوَفِيِّ وَالْقَلْبِ السَّلِيمِ
کہ بعض جائے عبارت عربی و فارسی مسطور ہے : اور اسکا ترجمہ وہاں نہیں
مذکور ہے : تو اسکا یہ باعث کہ اردو میں جو مطلب مختصر وہاں آشکار ہے :
تو اسکی سند محض واسطے اطمینان جنان اہل علم و عرفان کے وہاں نگار
ہے : کہ کیونکہ اردو خوان کو اسقدر دلیل طویل درکار نہیں : پس اسکے ترجمہ
سے طوال موجب طلال و درازی ہے قیل و قال سزاوار نہیں : چنانچہ معنی آیت
مَا نَعْرِضُكَ اِلَّا اٰمَانَةً عَلٰی السَّمَوٰتِ کا اردو میں حسب تفاسیر نحاریہ بیان ہے :
اے ترجمہ تعبیر تفاسیر مشاہیر کا ہرگز نہیں بیان : جو کہ مراد ضمیر نہ اہل علم و خبرین
اگر دوبارہ معانی مذکور کچھ خدشہ عکس چہرہ دکھلائے : تو وہ حضرت اوس
تعبیر تفاسیر کو پڑھکر اطمینان و تسلیے جنان فرماے : اور حاجت طلب تفاسیر
اور مطالعہ کتب مشاہیر اوس مرین کچھ درپیش نہ آوے : اور یہی بعض فوائد
جو اساس عقائد ماغن فیہ سے زوائد میں : یا بعض اشعار عربیہ و فارسیہ کہ
بطرز روائج مزج و فوائج نصاب پر سدا نہیں : تو انکا ترجمہ تحریر و تجہیز میں نہیں آیا
اور اک ماہرین مجتہدین کے فہم و فراست پر موقوف ٹہرایا : و قس علی ہذا بعض المقام
واللہ سہی الی سبیل المرام : اور بعض تعبیر نہاد مکرر سلوک ہے یعنی واسطے
بعض فوائد کے دو جائے پر مکتوب ہے : مثلاً ایک جائے مختصر ایک پارہ تعبیر
سند نگار ہے : اور دوسری جائے مع سباق و سباق مسلسل آشکار ہے :

الکامل کسائر الفرائض المتعلقة بالجواهر وفي اجراء الاحكام في الدنيا كجواز الصلوة خلفه
وان يصلي عليه اذ مات وان يدفن في مقابر المسلمين وان يطالب بالزكوة ونحو ذلك
فان الاقرار لا بد منه وهما بالاجماع انتهى قال الامام مصباح الظلام فخر الدين رحمه الله
المتين في التفسير الكبير بهذا التعبير ان قال فائيل ههنا صورنا ان احدهما ان قن
عرف الله تعالى ولم يحد من الزمان ما يلفظ فيه بكلمة الشهادة باللسان والصورة
الثانية انه وجد من الزمان ما امكنه ان تلفظ بكلمة الشهادة ولكنه لم يلفظ
بها فان حكمتم في الصورتين باثبات مومنين والاقرار للسا في غير معتبر في تحقيق
الايمان فهو خرق للاجماع وان حكمتم باثباتهما ليسا بمومنين فهو باطل لقوله عليه
الصلوة والسلام وعلى اله واصحابه البررة الكرام يخرج من النار من كان في قلبه
مثقال ذرة من الايمان وقلبهما طاف به وكفى ينتقى الايمان من القلب بالسكوت
عن النطق فالجواب ان الامام الغزالي قدس الله سره العالي منع هذا الاجماع
في الصورتين وحكم بكونهما مومنين وان الامتناع عن النطق يجري مجرى الامتناع
التي يوتي بها مع الايمان انتهى او بعرض شرح مقاصد علامه تفتازاني او ببعض آيات
قرآني اسي اول جلد عقائد خيوريه مين يحي مسطور هي : اور اسے مزید جلد ثانی
نجم المبین لرحمہ الشیاطین میں مذکور ہو : اما تصدیق ابی طالب عم شفیع الرسول الامم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال فی لہدی النبوی والامتناع والتعبیر ونسیم الریاض
وغیرہا من زبر الحاریر المشاہیر واعلم ان اباطالب كانت محبة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى آله واصحابه ذوى الحكم ومعرفة بانه رسول الله وتصديق في
قلبه محقة ولكن الله تعالى لم يظهر اسلامه وفي ذلك حكم عظمة وعبرة فحبهة

اور تصدیق بالجنان غیر مخلد فی النار ہوتا اور ترک اقرار باوجود قدرت ظہار شریک نماز و روزہ آشکار ہے نہ کیونکہ قرار شرط اجرائے احکام ہے نہ شرط ایمان نبرد علمائے کرام ہوتا اور یہ امر اظہر من الشمس علی نصف النہار ہے کہ جو کچھ اولیٰ میں تصدیق رسول و پروردگار ہے نہ لاد و سکا ترجمان لسان و قرار ہوتا قرار شریعت میں علامت ایمان پس جس شخص کا اقرار بلا تصدیق جنان ہوتا تو شرعاً وہ مؤمن عند اللہ کافر بخیر ان ہوتا اور اگر تصدیق بلا قرار لسان ہے نہ تو شرعاً وہ کافر عند اللہ با ایمان ہے نہ اور اگر اقرار مع تصدیق و ایقان ہے نہ تو وہ عند اللہ عند الناس مؤمن بالاتقان ہے نہ یہی فرمان واجب لازعان حضرت فرقان ہے نہ یہی فرمان حضرت سید انس و جان او پر درود ملک متان ہوتا کما فی التمجید فی اصول التوحید عن الامام الاعظم والہمام الاقدم ابی حنیفۃ النعمان ملغہ اللہ اعلیٰ عرف الجنان حبث قال والناس فی الایمان علی ثلاث مراتب احدهم مؤمن عند اللہ وکافر عند الناس وہو من یعرف اللہ تعالیٰ وبعقد التوحد وکن لہم نظیر الاقرار و یظہر الکفر تفتیہ والثانی کافر عند اللہ ومومن عند الناس وہو من اقر بلسانہ ولم یتقصد بجنانہ والثالث مومن عند اللہ وعند الملائکہ والناس اجمعین وہو من اقر بلسانہ وصدق بجنانہ انہی قال بن التیمیذ البیل علی نوار التنزیل قدس سرہ البجیل ان الصدیق القلبی هو المقصود من التکلیف بالایمان واللسان انما هو ترجمان عما فی القلب من الصدیق والایمان ومظهر لہ فلا بد ان یکون الایمان موجوداً بتمامہ قبل فعل اللسان حتی یترجمہ اللسان فعلى هذا لا یكون الاقرار شرطاً للحق الايمان كما انه ليس برکن منه لما سبق من الدلائل نعم لابد من الایمان

اقرار لسان شمر علامت ایمان بلا انکار ہے : تو بر عدم قرار لسان اطلاق کفر و نفاق
 بینان لابد نہوار ہے : اور یہ اطلاق کفر شرعی نہ مانع ایمان نزد پروردگار ہے :
 چنانچہ تین قسم ایمان میں یہی مضمون ائمہ کبار ہے جیسا کہ پیش سے حضرت
 امام اعظم رحمۃ اللہ الاکرم سے معرض ظہار ہے : قال فی مفاہیہ الغیب التَّجْبِیدُ وَغَیْرُهَا
 مِنْ زُرِّ الْمَسَاهِدِ اِنْ قَوْلُهُ تَعَالٰی اَنْتَ لَا تُقَدِّیْ مَنْ اَحْبَبْتَ لَا دَلَالَۃَ فِیْ هَذِهِ الْاَبْهَامِ
 عَلٰی کُفْرَانِی طاب وَذَلٰکَ لِاَنَّهُ قَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ یَا مَعْشَرُ بَنی عَبْدِ مَنَافٍ اطِيعُوا مُحَمَّدًا
 وَصَدِّقُوْهُ تَقْلُوْا وَرَشِدُوْا فَقَالَ لَهُ عَلِیُّ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ وَ عَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ الْبَرَّةُ
 الْکَرَامِ نَاوَرَهُمْ بِالْغَضِّ لَا نَفْسَهُمْ وَلَا تَقُوْلُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ لَکَ بِهَا عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی
 قَالَ یَا اَبْنِیْ اَخِی قَدْ عَلِمْتُ اَنْتَ صَادِقٌ وَلَوْ لَا اَنْ یُّکُوْنَ عَلَیْکَ وَ عَلٰی بَنی اَبِیہٖ مَسْبِیۃٌ
 بَعْدَی لَقُلْتُهَا وَلَا قُرْتُ بِهَا عِنْدَکَ لَعَزِیْزٌ یُّرْمِیْ عِبَارَتٌ مَذْکُوْرَہٗ مِنْ صَدَقَتْ
 مَسْطُوْرَہٗ مِنْ قَرَارِ تَصْدِیْقِ جَنَانِ اَشْکَارِہِ : اور عدم قرار ظہار بھی نگار ہے :
 از روئے تصدیق حضرت ابوطالب اہل ایمان نزد پروردگار ہے : اما علامت ایمان
 شمر عا جو قرار ہے : کہ جسے دنیا میں ہر اے احکام کا مدار ہے : وہ اس وقت
 لاریب مفقود عند اولی الافکار ہے : تو نفسی کفر از روئے تصدیق نزد مفسرین
 کبار ہے : اور آیت ماکان للبنی من کفر از روئے عدم ظہار قرار ہے :
 اور یہ جواب قویم بطریق تسلیم کہ وہ آیت اس کے حق میں بلا انکار ہے : والا موافقی
 فرمان واجب لا ذعان علی مرتضیٰ او پیر رضا کے کردگار ہے : دوسرے شخص
 کے حق میں نازل ہوئی جیسا کہ اکثر تفسیر میں نگار ہے : قال فی مفاہیہ الغیب
 وَ الْکَشْفُ عَنْ قَنَاقِ الرِّیْبِ وَ التَّجْبِیدُ وَ غَیْرُهَا مِنْ زُرِّ الْمَعْرِۃِ الْخَارِیَاتِ فِیْ نَزُوْلِ اَیۃِ مَا کَانَ

الی آخرہما سبجی اور حضرت ابو طالب کا اعتقاد جنان اور تصدیق و حق حقیق
النبیان اور اس قصیدہ سدیدہ ہشتاد و چند آیات حمیدہ سے اظہر من الشمس
جو در شان تعوذیہ الکائنات علیہ فضل لصلوۃ والتسلیمات اور کائنات انشاء بین
من الانس و الجن انیس و انیس و انیس اس جلد اول عقائد خیرہ میں نگارین
اور چار بیت انس یہاں واسطہ اطمینان کے نہرست آشکار ہیں شعر

يَكْفَى قَتْلَ مِثْلٍ لِّشَهِائِمْ يَمْدَحُ	اَنْحَى نَفَقَةً حَارِي لِحَقِيقَةٍ بَارِلِ
حَلِيمٍ رَشِيدٍ عَادِلٍ غَيْرِ طَائِشٍ	يُوَالِي الْهَالِكِينَ عَنْهُ بَغَائِلِ
فَاَصْبَحْنَا اَحْمَدُ فِي اَرْوَاقِهِ	تَقَصَّرَ عَنْهُ سُوْرَةُ الْمَطَاوِلِ
فَاَيَّدَهُ رَبُّ الْعِبَادِ بِنَصْرَةٍ	وَ اَظْهَرَ دِيَا حَقَّقَهُ غَيْرَ بَاطِلِ

اور آیت اِنَّا لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ سے کفر اور کجا آشکار نہیں اور سکا بیان
خوش عنوان عنقریب مذکور ہو رہا ہے خطرات نہیں اور شان نزول آیت ما کان
للنبی میں اختلاف صحابہ کبار ہے اور اس کے معنی میں بھی اختلاف الی الابصار
اور ربطقی تسلیم کہ حضرت ابو طالب کے حق میں اس کا نزول ہو چکا ہے اسی
جلد اول میں قطعاً للنزاع ہی طرز معمول ہو تا ہم اس کے ایمان عند اللہ میں
اوستے کچھ نقصان نہیں صدق اعتقاد جنان اور تصدیق و ایقان میں اوستے
کچھ زیان نہیں کیونکہ لفظ مشرکین سے آل بیت میں کافرین مراد ہو چکا
آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ سے ان تکفیر مقصود بالسد ہو چکا اور
یہ شرک بمعنائے کفر بربیع المثال والارشاد الساری ونہایت الاثر میں مکار ہے
والارشاد الی الکامن الخفیہ اور روح البیان وغیرہ میں آشکار ہے اور چونکہ

عدم تطبیق شان نزول آیت گمان للبتی فی الذین ۱۹، حتی حضرت ابوطالب و امّ حباب شفیع الذین

وما كانوا مهريين عن سبب الاستغفارين فانزل الله تلك الآية حسماً لرفعهم وتلطفاً
لوجههم لان منظرهما سرهم كان على الظاهر وكل فرد عن الحقيقة ليس بما هو وقد
جلا ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين على صلوة الجنازة والصلوات
عليه انه تعالى منع من الصلوة على المنافقين وهو قوله ولا تصل على حدتهم
مات ابدالاً وفي هذه الآية عمدة ذلك الحكم ومنع من صلوة الجنازة على المنافق الذي
تسبب انه من المشركين وان كان في لظاھرهم مومناً لے مُنصفٍ لبيب و محبت
ارباب عين انصاف سے دیکھنا ضرور ہے عقل سلیم اور فکر قویم سے
تأمل کرنا موجب سرور ہو کہ جب شان نزول آیت مرقومہ میں چند روایات
اہل درایت سے آشکار ہیں اور اسی اختلاف پر حضرت راویان صحابہ کبار
ہیں اور باوجود اسکے اختلاف معنی پر بھی بعض ولی الابصار ہیں نو کسطور یہ
آیت حضرت ابوطالب کی شان میں یقیناً صادق آوے اور کیونکر حضرت
آمنہ کی شان رفیع البنیان میں اسکا نزول تطبیق پاوے اگر نزول آیت
مرقومہ حضرت ابوطالب کے حق میں ضرور ہو تو حضرت آمنہ ماجدہ کے حقیق
نزول اسکا محذور ہے اور یہ محذور عند الماہرین غیر مستور ہے کیونکہ وفات
حضرت ابوطالب دہم سال نبوت میں بتھیل وقال ہمزہ اور جو روایت نزول
حضرت آمنہ کے حق میں وہ فتح مکہ میں بعد ہجرت پنج سال ہمزہ تو دو نور و تھیل
لاریب ہشت سال کا انفصال ہمزہ پس اگر حضرت ابوطالب کے حق میں اسکا
نزول ہمزہ تو پھر کسطور جو از استغفار و حق ام رسول ہمزہ نزد منکال رسول ^{ثقلین}
صلی اللہ وسلم علیہ و آلہ الخافقین ہمزہ گزرق نہیں در میان استغفارین ہمزہ تو بعد

روايات خمسة شان نزول بين آيت غن المحققين ١٨ كما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين

للنبي وجوه اولها ما روى عن سعيد بن المسيب عن ابيه انه قال لما حضرت اباطا
الوفاة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عني قل كلمة لا اله الا الله احاج لك بها
عند الله فقال والله يا ابن اخي لو لا مخافة العار عليك وعلى بني اميك من بعد ي
لقلتها فقال عليه الصلوة والسلام لا استغفرن لك ما لم انه عنه فخرج لك الوقت
لا يزال النبي صلى الله عليه وسلم كان يستغفر له حتى نزلت هذه الآية الكريمة
والثاني ما روى عن سببنا على ابن ابي طالب رضي الله عنه انه سمع رجلا
يستغفر لابويه المشركين قال فقلت له اتستغفر لابويك وهما مشركان فقال ليس
قد استغفر ابراهيم عليه السلام لا زروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزلت هذه الآية والثالث ما روى عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
عنهما ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان ابي يصل الرحم
ويقري الضيف ويمزح من ماله فاستغفر له يا رسول الله فقال امات مشركا قال
نعم فقال في مضمار من النار لانه ما قال يوما اعوذ بالله من النار فانزل الله تعذ
لرسول ما كان للنبي والذين آمنوا الى آخر الآية والرابع ما روى انها نزلت في ام
النبي صلى الله عليه وسلم وذلك سنة فخر مكة المكرمة والخامس ما روى عن ابن
مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لعمه ابياء
لما قال له لا استغفرن لك ما لم انه عنه فلما علم الصحابة رضي الله عنهم انه صلى الله
عليه وسلم يستغفر لابي طالب وقد استغفر ابراهيم عليه السلام لا زراشتقوا
بالاستغفار لا بائهم واما تهم وسائر اقربائهم الذين ماتوا على شرك تشبها
باستغفار النبي لعمه واستغفار سيدنا ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والتسليم

استغفار: دو حالت سے خالی نہیں عند اولی الافکار: ایک تو یہ کہ مغفرت کفار: بلا تصدیق و توحید پروردگار: جائز ہو نہ و جناب سید مختار: دوسری حالت یہ کہ مغفرت کفار: بہ سبب قرابت و شفقت حبیب کردگار: بدون تصدیق و توحید پروردگار: ممکن الوجود ہو نہ و خالق نور و نار: اور یہ دونو عقاود نہ ہرگز لائق علمائے اہل سداد: تو کیونکر وہ شایان شان خیر العباد: چنانچہ اسی امر پر ناظرین ہو یہ قول کریم: کہ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ ثَبَّرَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ عَلِيمٌ کیونکہ شان نبوت و ایمان مانع ہو بالیقین: اسے کہ استغفار کریں مشرکین کے لئے متفقین: اور یہی معنی ہو اس قول قدیم کا عند الفسری: کہ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ: اور سبب اس منع کا یہ ہو قول خالق الارض والسماء: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ: پس لاریب نہ و قلب سلیم: ان المشركين من صحاب المجيم: اور ہمہ شرایع میں یہی حکم پروردگار: کہ جو اہل تصدیق و توحید نہیں وہ نہ لائق استغفار: یہی مضمون مفاتیح الغیب و تحبیر میں ہے آشکار: پس یہ فرمان سیدانس و جان کہ لَا تَسْتَغْفِرُ لَكَ تَوْسَكَ مَا تَصْدِيقِ جَنَانِ ہو: اور یہ فرمان حبیب الرحمن کہ مَا لَهُ عَنْهُ تَوْسَكَ مَحَلْ عَدَمِ أَقْرَارِ لِسَانِ ہو: یعنی اعم شفیق و رفیق از روئے تصدیق و ثبوت جو تیر ولین ہے پائدار: البتہ جناب الہی میں کرو گامین استغفار: آپکی نوات ستودہ صفات کے لئے لیل و نہار: یہاں تک کہ بہ سبب عدم اظہار یہ قرار: کہ جبر شرعاً اجرائے احکام کا ہو مدار: اظہار استغفار سے مجکو منع فرما دیں پروردگار اور ہمیں کمال پاس خاطر خالق و خلق ہو عند اولی الابصار: اور مراعات حقوق

منع حضرت پروردگار : کیونکہ جناب مستطاب سید مختار : والدہ ماجدہ کو لیئے
جناب الہی میں کرین استغفار : کہ بخلاف عصمت نبوت ہے عند اولی الایضا
اور اگر نزد منکران جناب سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ اجمعین : حضرت
آمنہ کے حق میں اوسکا نزول ہر یقین : نہ در حق حضرت عم شفیع الذنبین :
تو یہ بھی ایک وسوسہ شیطانی ہر عند النصفین : کیونکہ علت منع استغفار : اسی
آیت میں ہر آشکار : اور وہ لاریب یہ فرمان حضرت رب کریم : کہ من بعد
ما تبین بھم انھم صحاب المجیم : اور شرک حضرت آمنہ ام جناب رسول کریم : علیہ
الطیب الصلوۃ و ازکی التسلیم : کسی ضعف روایت سے بھی ثابت نہیں اور فہیم
تو کیونکہ ظاہر ہوا نزد منکران صاحب خلق عظیم : بردار شقیان شیطان حمیم
کہ وہ حضرت ماجدہ ساجدہ معاذ اللہ ذات حمیم : اور حالانکہ ام جناب شفیع الذنبین
صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ اجمعین : صحاب فترت سے ہیں باجماع ائمہ وین : وقد
قال اللہ فی کتابہ اصولا : واما لنا معذبین حتی نبعث رسولا : اور ہر این قاطعہ اور
مضامین ساطعہ بطرز صیین : جو آں مرین ثابت ہیں نزد محققین : اسی
جلد اول عقائد میں آشکار ہیں : معنائے و لا تسئل عن صحاب المجیم میں شتمہ
اونسے نگار ہیں : اور بطریق تسلیم نزول آیت مرقومہ شان حضرت ابوطالب
میں عند الفہام : بقیۃ روایات شان نزول کا جواب باصواب منکرین لازم
ہو لا کلام : اور یہ ہر بھی ظہر من الشمس : عوذ آمین من الامس ہو کہ اگر تصدیق
حضرت ابوطالب نزد شفیع الورا علیہ الصلوۃ و التنازل مفقود تھی : معاذ اللہ اگر صورت
عناد و تکذیب عم اونسے نزدیک متحقق الوجود تھی تو پھر حضرت ابوطالب کے لیئے

یہ آداب ہر بھی صالحین کی داب ہر عاقل کو اسے زیادہ تاکید و کار نہیں
جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اونکی قرابت و موودت میں کسیکو کجا
نہیں: یہ تعبیر پیچ اور تقریر غیر پیچ سے لسانکو اونکی شان میں آشنا کرنا سزاوار
نہیں کہ اوہیں ازیت جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام آشکار ہوئے اور
واسطے مودتے صاحب خلق عظیم از بسکہ عذاب مہین والیم اور لعنت پروردگار
ہے: اور بہ طور ادب و توقیر وغیرہ جناب حبیب قدیر خاتم بشیر و نذیر مطلق و محبوب

کردگار ہے شعر

بے آدب محروم گشت از لطف رب
بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد
شد عز از یل زجرأت رو بآب
رہزن مردان شد و نامرداوت
کار و بار خود بہین و شرم دار
وامی آن کہ سر کشی شد ز خوبی او
کم نہ در عیب معیوبان نفس
میلش اندر لطف پاکان دہر
با کریمانش گمان بد بود
کو ز در و عشق با شد پراثر
گر چہ گفت لفظ ناخاضع بود
گر بود پرخون شہید اورا نشو

از خدا جویم توفیق ادب
بے آدب تنہا نہ خود را داشت بد
بذر گستاخی کسوف آفتاب
ہر کہ بے باکی کند در راہ دوست
چند حرف طمطراق و کار و بار
ای خنک آنرا کہ دلت نفس
گر خدا خواہد کہ پوشد عیب کس
چون خدا خواہد کہ پردہ کس ورد
ہر کرا افعال دیوود بود
گفت اینزد بردے دارم نظر
ناظر قلم اگر خاشع بود
گر خطا گوید و را خاطی گلو

شفقت و تربیت عم باوقار اور نہایت وبے غایت ادب خدا اور مرے نامہ اور اوچین امید لطف الطیف ہو رہا ہے فیض منیف ہوا آشکارا ہے جسکے حبیب خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام اللطیف الہی اور فیض نامناہی سے ہیں امیدوار ہے تو کیوں تڑپا ہات اضا لیل جالانہ اور نفوٹ خرمیل مایوسانہ بکتے ہیں متکبران ہتھارے شعر

نا امید مکن از سابقہ لطف نزل تو چہ والی کہ میں پردہ کنہ جو بہت کشت

اور توفیق لطیفی ان دونوں آیت پر ہدایت میں اسے فہم کہ انک لا تہدی عن حببت وانک لتہدی الی صراط مستقیم اسی جلد اول عقائد خیریتہ میں بخش اسلوب ہوئے اور روشنیات در بارہ ہدایت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی وہاں مکتوب ہوئے پس ملخص الکلام فی ہذا المرام یہ کہ حضرت ابوطالب عم سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین کو حق میں شہر عا جانے سکوت اور محل آداب ہوئے اور عند اللہ او کا ایمان بایقان با صد عرفان ثابت بلا تیا ہوئے ہی عقائد پر سد و بندہ مسکین محمد خیر الدین مؤلف ہذا الکتاب ہوئے اور یہی عقائد خوش بنیاد ائمہ اہل سنہ محققان اولی الالباب ہوئے اور نزدیک شیعہ حضرت ابوطالب شرعاً بھی مومن بالفرض و رہین دلائل یقان نبوت اور عرفان و اذعان خوارق عادت سے وہ مسکین بالسرور ہیں نعم اول دلائل تصدیق حضرت ابوطالب متحقق الوجود ہے اما اظہار قرار نزول طلب سید مختار پس وہ لایب مفقود ہوئے اور روایت اظہار اقرار ہے پس وہ بعد صریحہ الابرا ثابت ہوئے بعض محققین خیال ہے اور چونکہ اس اظہار قرار پر اتفاق ہمہ ائمہ کبار نہیں ہے تو شرعاً بغیر سکوت بصدد نعت دیگر قیل وقال سزاوار نہیں ہے

حبیب رب البریات سے ہمیشہ امداد چاہتے تھے نہ لہذا اوس شمع جمال الہی
پہ جہان و جان سے مثل پروانہ نہ اوس کے عشق و محبت میں کرامت و ملک
غیر کی اونکو پروانہ نہ اور عدم ظہار اقرار عند الاصرار نہ سریت از اسرار پرور کا
عقل عقلا درین ورطہ حیران و بیکار نہ شعر

درین ورطہ کشتی فرو شد ہزار	کہ پیدا شد تختہ بر کنار
----------------------------	-------------------------

پس مگر کہ جات خطیر میں لبیب معنی اور اربیب و فی کو قیل وقال نہیں سزاوار
کہ یہ میدان نزو شبان محکمہ امتحان از رجائے عجز و تکبر ہے نہ نعم یہ مقام
سیر اندازی ہے نہ مرام جبر سازی ہے نہ شعر

نہ ہر جائے مرکب توان تاختن	کہ جا تا سپر پائند انداختن
----------------------------	----------------------------

منہا ما رری ابن سعد وابن عساکر وصاحب مصباح الظلام فی المستفیثین
بخیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام عن عمرو بن شعیب بن محمد علیہم الرضوان
من الله الصمد انه قال قال ابوطالب كنت مع ابن اخي يعني النبي صلى الله عليه
وسلم بذي الحجاز فادركني العطش فشكوت اليه فقلت يا ابن اخي عطشت
وما قلت له ذلك وانا لا اري عنده شيئا الا ابخر عفتني دركه ثم نزل اى
عن الدابة التي كانا راكبين عليها وقال يا عمر اعطشت فقلت نعم فاهو بعقبه
الى الارض فاذا بالماء فقال شرب يا عمي فشربت منه

شیخ عبدالحق دہلوی قدس سرہ القوی و در مدارج النبوة فرمودہ کہ حضرت
ابوطالب باقصی الغایہ و احسن وجوہ محافظت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قبل از ظہور نبوت و بعد از ان بتقدیم رسانید و بے وی طعام نمی خورد و بجا

<p>خون شہید از آب اولاترست کفر او دین ست و دینش نور جان حاضر ناقص ز غائب خوشترست عیب کم کن بندہ معیوب را بیج قبلہ پیش حق مردود نیست چارہ و لہا عطائے بندیت بلکہ شرط قابلیت دادوست کوئی نو میدی مرو میداست ناامیدی را خدا گردن زدست دست را اندر احد احمد بزن ماچو طفلانیم یا خیر الورا ای کہ چو نتودر زمانہ نیست کس مرغ و ماہی در پناہ عدالت دادودہ مارا کہ بس زاریم ما دادودہ مارا ازین غم کن جدا صد ہزار ان تحفہ صلوات را</p>	<p>این خطا از صد ثواب اولاترست از امان او جہانے در امان حلقہ گر کج بود ہم ہر دست متہم کم کن تو آن محبوب را زانکہ قصدش از فریدن سودیت داد او را قابلیت شرط نیست داد مغز و قابلیت ہست پوست سوئی تار کیے مرو خورشید ہست چون گنہ مانند طاعت آمدست ای برادر وارہ از بو جہل تن دایۃ ما تو یقین در ہر سرا اللہ خلق را فریاد رس کیست آن گم گشتہ کش فضلت بے نصیب از باغ و گلزاریم ما دست گیری دست تو دست خدا پیش کش کن ای خدا آن ذات</p>
---	--

استغثت صمیم با قلب سلیم جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت تولد سے حضرت ابو طالب خارق عادات اور ازما ص معجزات جناب سید الکائنات سے دائم مشاہدہ فرماتے تھے اور جمیع حادثات و واقعات

پیش از بعثت باخبر تحریه که نام او جبریس بود و غیر او بشان وی صلّی اللّٰه علیہ
و سلم و شیخ ابن حجر عسقلانی گفته که انشاء حضرت ابوطالب این شعر را بعد از بعثت
و معرفت حضرت ابوطالب نبوت آنحضرت را در بسیاری از اخبار آمده و باین
متسک کرده اند شیعه بر اسلام وی و گفته که دیدم کتابی مر علی بن حمزه بصری را
که جمع کرده است در وی اشعار حضرت ابوطالب و زعم کرده که وی مسلمان
بود و بر اسلام رفته است از عالم و حشویه زعم کرده اند که وی کافر مرده است
و اشتدلال کرده اند بر دعوی بچیز که نیست دلالت در آن انتہی کلام ابن
حجر رحمہ اللّٰه تعالیٰ باز شیخ فرموده که حضرت ابوطالب وقت ترویج آنحضرت
صلّی اللّٰه علیہ و سلم بحضرت خدیجہ الکبریٰ خطبہ خواند کہ ترجمہ او اینست حمد پسر
مرآن خدای را کہ ما را از فرزندان حضرت ابراهیم و فرج حضرت اسماعیل
علیہما السلام گردانید و از اصل معد و مضر بیرون آورد و گاہبان بیت خو
و پیشوایان حرم خویش ساخت و خانہ خود را بہار زانی داشت و ما را بر دامن
حاکم گردانید تا بعد بدستیکہ این پسر برادر من کہ حضرت محمد بن عبد اللّٰه است
جوانی ست کہ موازنہ کردہ نشود با او بیچ مردی از قریش مگر کہ او فرزند آید
بر آن مرد اگر چہ در مال او قلت است و ملل سایہ ایست ز ان ہر سیت حال
و تحقیق وی خواستہ کاری میکند خدیجہ بنت خویلدہ را و میگردد مہر او را بست
شتر مایہ از مال من و وی را بخدا سوگند بعد ازین شانی عظیم و مہری بزرگ
خواہد شد باز شیخ قدس اللّٰه سرہ در وقایع سال ہفتم آورده و دیگر محققین مثل علامہ
قسطالانی و الحب الغہامۃ الزرقانی و محمد بن احق و غیر ہم رضی اللّٰه تعالیٰ عنہم

خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلوی خود رہست میکرد و درون و بیرون
خانہ آنحضرت را ہمراہ خود داشتی و حضرت ابوطالب در مدح آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم شعار بسیار دارد و در عہد کفالت حضرت ابوطالب نیز در مکہ معظمہ
قحط افتادہ بود این عساکر از عروطہ رضی اللہ عنہ آورده کہ گفت قدم آوردیم
مکہ را و در آن سال قحط عظیم بود پس آمد قریش نزد حضرت ابوطالب برای
استقاپس برآمد حضرت ابوطالب و حال آنکہ گروے کو دوکان بود نزد قریش
و میان ایشان کودکی بود مثل آفتاب تابان کہ پردہ ابراز رومی و می بہر فناء
باشد پس گرفت اورا حضرت ابوطالب و بچسپانید پشت اورا بکعبہ پس اشارت
کرد آن کودک بآگشت خود بجانب آسمان و حال آنکہ غیبت در آسمان
نشانی از ابر پس گرد آمد قطعہ ہائے ابراز ہر جانب و بر ہم نشستند و بار بار
گرفتند تار و آن شد رود و پُرسد وادی پس حضرت ابوطالب در قصیدہ
خویش کہ در مدح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ از آن درین مہر این شعر است

رَحْمَٰلُ الْيَتَامَىٰ عِصْمَةُ لَا رَأْيَ

وَأَبْيَضُ يَسْتَسْقِي الْغَنَامَ رَوْحَهُ

محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ الخلاق این قصیدہ را زیادہ ہر ہشتاد بیت ذکر کردہ
و گفتہ کہ این ابیات را در وقتے ہشام فرمودہ کہ قریش اجتماع کردند بر پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم و تنفر کردند از وی کسے را کہ ارادہ میکرد سلام را و درین ابیات ہجو
و مذمت قریش کردہ و را بخار و عداوت او شان مرا حضرت را و ترغیب نمودہ
بر اطاعت و اذعان و قبول وی صلی اللہ علیہ وسلم و این البتین گفتہ کہ درین
ابیات دلالت ست بر آنکہ حضرت ابوطالب میدانست نبوت آنحضرت را

و اما این مہتمم با خیر رسد و دین خدا ظاہر نگردد و دست ازین کار نمیدارم و لوم لا یشئ
را بگوش ہوش نمی آرم اینچنین فرمودہ از مجلس برخاستند و انجام مراسم و تہنات
مہام ہر ذات رب الانام گذاشتند پس حضرت ابوطالب را از سخنان رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رقتے پیدا کردید و جان و جانش ہمتے و زید و سید
انس و جان را بہ نشانید و اینچنین معذرتے پسندید کہ ای نور جان و س
سرور جان تو بکار خود مشغول باش ہر زمان و بہر کاریکہ ماموری با تمام
رسان بہت الکعبہ کہ تا من زندہ باشم درین جہان بر تو دوست نیابند ہمہ
منکران و این شعار پر انوار انشا فرمود درین تبیان *

حَتَّىٰ آوَيْتُ فِي الرَّبِّ دَرَفِينًا
وَأَبْشُرُ بِكَ الْوَقْرَ مِنْكَ عُمُونًا
وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ قَبِيرًا
مِنْ خَيْرِ آدِيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْ جَدَّ نَفِي سَمْعًا بِكَ مُمِينًا

وَاللَّهِ لَنْ يَنْظُرَ إِلَيْكَ بِجَعْمِهِمْ
فَأَصْدَعْ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ عَضَاةُ
وَدَعَوْنِي فَعَلَيْتُ أَنْكَ نَاصِحِي
وَعَرَضْتَ دُبًّا قَدْ عَرَفْتُ بِأَنَّهُ
لَوْ لَا الْمَلَامَةُ أَوْحَدًا دِي مَبْنِيًا

ترجمہ آن شعار پر انوار

تا نخواہ گشت در خاک کج عمرت دفین
شاد باش ای نور چشم من شواند گوین
دعوی کردی حق و جانب تست ای مین
اینکہ از اہل نجات است آنکہ رو آور بدین

کسی را کہ تو قصد جانست ای فرزندین
کافر مان حقست کن ہیچ از خواری سر
بشرہ اندیشہ است در شان ماضد و ہر
عرض نیز میکنی ما را و ما را روشنست

کہ چون کفار ویند کہ اسلام و زبر و زقوت میگرد و شان رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم ساعت فصاحت ارتفاع می پذیرد و قواعد قصہ شریعت بایمان فاروق
و سید الشہداء استحکام می یابد و طنطنہ کوس نبوت بمسارع قبائل عرب می رسد
و ہجر گاہ صحابہ بسوی حبشہ دست تحوت میدہد و مقام قتل اہلاک حضرت سید
الولاک بر فاستند اما بواسطہ حمایت حضرت ابوطالب چہرے اظہار تعرض
و تطاول نمی توانستند پس شہ اف قریش نزد حضرت ابوطالب آمدند و چنین
بیان پیش عم سہلش و جان معروض نمودند کہ یا برادر زادہ خود را ہما سپار
و یا مادہ باش برات کارزار و یا اورا بر وایج مصالح بر جادہ رہت آ کہ خدایا
ما را دشنام نہ دہ و از مذمت آنها باز ایستد این بختند و از مجلس برخاستند پس
حضرت ابوطالب جناب شفیع الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام را طلبیدند و کلام نادر
صداید قریش بمعرض اظہار رسانیدند و بعد از ان انجمن نصیحت نمودند کہ ای
فرزند ارحم بندہ بر خود و بر من بد بخشائی و گرہ ازین کار بسته بخشائی زبان ازین
و عیب محمودان اوشان بہ بندہ مزید اذیت بر ذات ستودہ صفات خویش
پسند جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم در جواب فرمودند حقا کہ حق
را حقائق نمودند کہ من عم نیکو کار و بی بزرگ نامہ را آنچه من میگویم و ہر اہمیکہ
من میگویم ہمہ بام پروردگارست و بہمد خالق نور و نارسست خیال کردہ
کہ بحایت تو ای ککارسست اگر در ابلاغ رسالت مرا معاونت نمائی و با اظہار
دین خدا من موافقت فرمائی سعادت دارین و قنکار کونین حاصل نمائی
والاعون ربانی و تائید آسمانی مرا کافیست و رفاقت رفیق حقیق مرا وفیقست

سید المرسلین صلی الله وسلم علیه وآله الطاهرين در استحکام شعب بهر نوع
کوشش بلوغ داشته و در ایسج وقت از محافظت شفع الام صلی الله
علیه وسلم ذات خود را در سابل نگذاشته و چون آفتاب عالم تاب حبیب
رب الارباب در مغرب خواب متواتری بودی همان وقت حضرت
ابوطالب بر بستر خواب هرگز هرگز نیا سوده شمشیر حائل کرده گرد خانه
رسول اکرم صلی الله علیه وسلم گشت نمودی پروانه وار گرد آن شمع
کردگار دائم طواف میفرمودی و در روز پسران و برادر زادگان را بصیانت
آذات قدسی صفات مامور ساختی تا که در ملوین از خدمت سید ثقلین
و از حفاظت آن ثمره العینین بهر خطه و هر آن خود را پرداخته و این
واقعہ جور و جفا از ان کفار پُر شقا ترین حضرات ارباب و فادر بلال
محرم سال هفتم از رسالت رسول اکرم صلی الله علیه وسلم آشکار گردید
و چون سه سال هم برین منوال از ان اهل ضلال جور و جفا پُر طلال انجابه
جناب خیر الورا علیه الصلوٰۃ و التناعم پرغم خود را اینچنین آگاه فرمود که ارضه
با مرالهی از ان عهد نامه تعبیر جور و جفا و قطعیت را در ربود یعنی همه عبارت
ظلم و قطع رحم را از ان صحیفه خور و برد ساخته و نام خدا و نام مصطفی را صحیح
و سالم گذاشته پس حضرت ابوطالب آنرا تصدیق نمود بدل و جان و گفت
که ای حبیب الرحمن بر حق ست هر خدای رب الانام و گواهی میدهم
که تو راست میگوئی در هر کلام بعد از ان حضرت ابوطالب بایاران
از شعب بیرون آمدند و در محکم که مجمع روسای قریش بود خود را خود را نشان

گز خواہیے طاعت من نبودی محترز

کردمی ظہار قول دین تو حق امین

چون کفار جہد حضرت ابوطالب نامدار در حفظ و حمایت جناب سید مختار
مطافدہ نمودند پس ہمہ در میان خود اتفاق کردہ عہد بستند کہ بابنی ہاشم
و بنی المطلب مناکحت و مباہلت و مخالطت و مصاحبت و مکالت نکنند
و در ہیچ امری ایشانرا معاونت و مساعدت ننمایند و بہر طور قطع ارحام و سلام
و کلام بر خود لازم دانند و ہیچ وجهی بینہم منع نہ گردانند الا بقتل جناب
شفیع الانام علیہ الطیب الصلوٰۃ والسلام و عہد نامہ درین باب نوشتہ
سو کہ بانیان ساختند و چہل کس از روستائے قریش مہر بابران و بیقرند
و در صریح پیچیدہ مشتمل کردہ در خانہ کعبہ نوشتند و کاتب آن صحیفہ منور ابن
عکرمہ بن عامر بود حق جل جلالہ و عم نوالہ دست آنرا شل نمود پس حضرت
ابوطالب بابنی ہاشم و بنی المطلب بنا بر کمال حسیاط جناب رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ و التسلیم را مع اصحاب کبار علیہم رضوان اللہ الغفار در شعب
خولیش در آوردند و کافران ازین معنی وقوف یافتہ آن شعب را محاصرہ
کردند و ہر کس کہ از ان شعب بیرون آمدی بانواع اذیت اورا متادئی
میگردانیدند و اہل اسواق و اہل بازاران داشتند کہ ہیچ چیز بدست ایشان فرو نہ
و چون در موسم حج از ان شعب بیرون می آمدند و از مردم اطرافی چیرہ
می خریدند از ان نیز آن کفار منع میکردند و خود بہبائی گران خریداری
می نمودند مصل کلام درین مرام اینکہ آن کفار پُر شرار بساکنان آن
شعب اذیت بسیار می رسانیدند و حضرت ابوطالب از وفور شفقت جناب

و با وجود این ابو جہل لعین و تابعان او ہمین لجاج کردند کہ ہرگز ہرگز نقص
 عہد نامہ نکلند انکاء حضرت ابوطالب بایران خویش ارباب و فاق
 و دور اندیش در میان استار کعبہ درآمد و بر معاندین سید المرسلین
 بسا نفرین کردند **اللَّهُمَّ أَنْصُرْنَا عَلَى مَنْ ظَلَمَنَا وَقَطِّعْ مِنْ قَطْعِ الْأَحْمَانَا**
وَاسْتَحْلِلْ مَا بَيْنَهُمْ عَلَيْنَا و بسوی شعب خویش باز گشتند و آن جماعت
 قریش کہ در نقص عہد نامہ سعی داشتند بر ابو جہل و تابعانش غالب آمدند
 و صحیفہ را پارہ پارہ کردہ سلاح پوشیدند و بدر شعب آمدہ محصوران را بیرون
 آوردند تا ہمہ در منازل خویش قرار گرفتند و مخالفان ہیچ مقاومت
 نتوانستند و در سال دہم از نبوت بدین امر ظفر یاب شدند و ورین
 سنہ حضرت ابوطالب از دنیا انتقال نمودند و ایشان بعد از شاد و مہربان
 سالہ بودند در مواہب لدنیہ از ہشام بن السائب رضی اللہ عنہ آودہ
 کہ حضرت ابوطالب قریب وقت وفات وجوہ قریش و اکابر ایشان را
 نزد خود جمع کردہ اینچنین وصیت فرمود کہ اے معشر قریش شما بزرگوار
 خدائید از میان خلق می و من وصیت میکنم شما را بخیر کہ محمد بن
 و صدیق ست در قریش و قبائل عرب و تحقیق آورد ہریر کہ مقبول دلہا
 بصدر کرامت و عدم قرائد زبانہاست از رومی ترس طامت و اللہ محم بنیم
 بسوی فقرائی عرب و بادیه نشینان و ضعیفان و مسکینان کہ اجابت
 میکنند دعوت او را بہ تصدیق جنان و بزرگ میدارند فرمان او را با صدق
 دل و جان و گشتند سر ای اکابر قریش نگونسار و خراب گشتہ سر ای ایشان

چون حضرت ابوطالب را کفار پر ایشدار دیدند بسیار تعظیم و کریم و احترام
و تعظیم نمودند بر نعم و وہم اینکہ از حفظ و حمایت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم
بساتنگ شدہ تشریف آورده اند حضرت ابوطالب فرمود کہ اکنون عہد نامہ
را کہ در باب عداوت مانوشہ اید مصلحت متعلق باینست کہ آنرا پیش
مایاں یاد بوجہل ازین سخن بسامسو و گردیدہ و زعم حصول مقصد خویش
در دل ورزیدہ فوراً آن عہد نامہ را از کعبہ گرفتند و پیش حضرت ابوطالب
آوردند پس حضرت ابوطالب فرمودند کہ این صحیفہ بچنان بہرہائی
شما مسدود گفتند نعم مقتدری مسعود حضرت ابوطالب این چنین
آشکار نمود کہ محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ و التثنا ما آگاہ فرمود کہ حق تعالیٰ
ارضہ را برین صحیفہ گماشتہ تا ہر چہ تعبیر جور و قطع رحم در آن مثبت بود
آنرا خوردہ محو ساختہ و نام خدا و محمد مصطفیٰ صحیح و سالم باقی گذاشتہ پس
اگر درین اخبار معاذ اللہ کذب شود آشکار تسلیم کنم شما را محمد مختار تا ہر
باو کنید شما را سزاوار و اگر درین اخبار اوراست گفتار پس شما از مضمون
صحیفہ دل آزار در گذرید لے روسائی جفاکار و با عداوت بکنید
زینہار کہ محمد بر حق رسول پروردگار پس ہکنان این سخن را پسندیدند
و داد انصاف بلا اعتساف را برگزیدند و چون آن صحیفہ را بکشتادند
لا ریب بچنان یافتند کہ جناب سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ
و آلہ الطاہرین اخبار فرمودہ کہ سوائی نام خدا و مصطفیٰ ہمہ تعبیر جور و جفا
را ضمیمہ نمودہ پس ہمہ معاذین شرمسار شدند و از خجالت سر ہاد پیش افکندند

وہ اریب ہر زمان سنگہائے ملامت سے بُرد بار تھے؛ لیکن ہر ملامت میں حمد کرامت سے خط بردار تھے **بَدْرَ مَا فَاوَفَى الْفَارِسِيَّ وَاجَادَ شِعْرَ**

عاشقار ہر زمان سنگِ ملامت سیر	لیکن از ہر ہر ملامت صدر کرامت سیر
-------------------------------	-----------------------------------

نہ خبِ عیال و اطفال میں وہ جان نثار تھے؛ نہ تنگ و ناموس و خانمان کے وہ طلبگار تھے؛ عشقِ جانان میں جان و جہان سے دست بردار تھے **رَضَا جَوْنِي خَيْرَ الْاَنَامِ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ يَمِنْ دَائِمُ اشْكِبَارُ تَحْتِ شِعْرَ**

آنکس کہ ترا جوید و جانِ راجہ کند	فرزند و عیال و خانمان راجہ کند
دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی	دیوانہ تو ہر جہان راجہ کند

بقول المولف المسکین انا لله الله رحیق المحبین ان رسوخية المحبة في الجمان :-
 وتقوية المودة والایقان :- نحصل بقدر قوة العرفان :- واستحضار الاوصاف
 بالامعان :- لان المعرفة كالبدن والمحبة كالنجر والانباء كالثمر وانما الاثار تتبع الاشارة
 فابو طالب على وفق رسوخيته في العرفان :- وفوة فكره في اوصاف سيد الانس
 والحان :- بذل في حب هذا النبي الاسنى :- سراسر الاسماء الحسنی تاج روس
 الانبياء :- سراج نفوس الاصفياء كنز مراد الرسل العظماء :- مركز وداد اهل الارض
 والسماء حبیب الله على الاطلاق :- طيب ذنوب خلایق الخلاق :- عليه زكوة الصلوة
 والتسليم :- وعلى آله واصحابه ذوی القلب السليم :- ماله وماله من الاشباح :-
 وروحه بالافراح :- بغير القعب والاراح :- فالله الفتاح :- اغناه عن المفتاح :-
 وابتعد عن المصباح :- لظفره بالمفتوح والاضباح :- ففاز بحضرة اقترابه :-
 وسقى من صفوة شرايه :- فهام وطرب :- وبالاعداء قد حرب :- وعمر ما قد حرب

ورین دیار و آن فقر و ضعیفان پساکین گشتند از باب ایشان از بسکہ معظمین
و اینہا بسوی او شان محتاج ترین و گشتند او شان نزد وی مفرقین و اینہا
از وی بے نصیب و دور ترین و گشتند او شان در دوستی وی مخلصین
و در طاعت و انقیاد وی بادل صاف و الہین لے معشر قریش و دوستان
وی باشند و فرمودہ اور احاطت کنید و اللہ کسے متابعت او کنند مگر کہ راوش
یابد و ہیج کیے سیرت او نگیرد مگر کہ نیک بخت باشد و ہمہ کار او بسا مان
ہوید اگر دو و اگر نفس مراد تے دست و ہر و اجل مرا تا خیری روی نماید البتہ
عادات را از وی باز دارم و واقعات را از وی دفع کنم این وصیت فرمود
و رخت اقامت ازین عالم ہر بود آے محبت رسول کریم ﷺ و سے عاشق
صادق صمیم ﷺ علیہ الطیب الصلوٰۃ و التسلیم ﷺ و علی آلہ و اصحابہ ذوی القلب
التسلیم ﷺ تجسس طور او تقریر مذکور سے از بسکہ آشکار ہے ﷺ نصف غیر متصف
کے نزدیک اظہر من الشمس علی نصف النہار ہے ﷺ کہ تصدیق جناب اصدق
بان حضرت ابوطالب متحقق بلا انکار ہے ﷺ فقط اظہار اقرار عم سید مختار
مین قیل و قال اولی الابصار ہے ﷺ لاریب حضرت ابوطالب بتون بت
پرستوں سے ہزار تھے ﷺ شراب حب و حید حضرت حبیب فرید سے دائم ہزار
تھے ﷺ اوس شیع جمال محبوب ذوالجلال پر فدا پر وانہ وار تھے ﷺ ذات محمد مبین
اپنی ذات سے فانی لیل و نہار تھے ﷺ صفات احمدی مین اپنی صفات سے
محبوبہ اطوار تھے ﷺ او کے نزدیک سوا اوس یگانہ کے ہمہ یگانہ و اختیار تھے
عشق حبیبے خوش نصیب اوسی طیب کے وہ بیمار تھے ﷺ عشق حبیب مین

اور عظیم جناب شفیع المذنبین اور اسیطور اہل بیت و آل طاہرین اور حضرت اولیائے متقین اور سائر حضرات انبیاء و مرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہم علی نبینا وعلیہم اجمعین پر عالم ناسوت و ملکوت میں ظہور پایا اور بقضائے عالم اسباب او کا صدور صحاب ذی شعور کے مشاہدہ میں آیا تو وہ بے نزو اہل بصائر امر اختیار ہی ہے نہ اہل سرائے کے نزدیک وہ کارِ خطاریؑ و اللہ وہ دیدہ و دانستہ رضا بر قضا ہے بقضائے ربانی رضائے صمدانی پر تسلیم و رضا ہے جو طاہرین جو رجسافہ ہے وہ اونکے نزدیک عدل و وفا اونکے حال و قال سے یہی آشکار ہے نہ اونکی زبان خوش عنوان سے یہی ترجمہ لیل و نہار ہے شعر

مشتاق تو ام باہمہ جوری جفا ئی	محبوب منی باہمہ جرمی و خطائی
صاحب نظر ان لاف محبت نہ پسند	وانکہ سپر انداختن از تیر بلائی
بیدار تو عدست جفا ئے تو کرامت	دشنام تو خوشتر کہ ز بیگانہ دعا ئے

کیونکہ فنائے ذات و صفات او کا مقام ہو بقضائے صفات و ذات او کا مرام ہے نہ اقوال و افعال سے وہ فانی ہیں نہ اوسکے افعال و اقوال میں وہ جاودانی ہیں نہ یہی او کا ورد زبان ہو نہ یہی در دا کا خورج

اِنَّ كُنْتَ مُرْتَادًا بَلُوْغَ كَمَالٍ	اَللّٰهُ قُلٌّ وَ ذَرِ الْوَجُوْدَ وَ مَا حَوٰی
عَدَمٌ عَلَی التَّفْصِيْلِ وَالْاَجْاَلِ	فَا لِكُلِّ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ حَقَّقْتَهُ
شَيْئًا سِوَى الْمُنْكَدِرِ الْمُتَعَارِ	فَا لْعَارِفُوْنَ قَنُوْا بِاَزْلَمِ يَهْدٍ
فِي الْحَالِ وَالْمَاضِي وَاسْتِقْبَالِ	وَرَا وَاِسْوَاهُ عَلَی الْحَقِيْقَةِ هَالِكًا

فَهُوَ مُقْعِدٌ صَدَقِ طَاسٌ ۖ وَ عِنْدَ مَلِيكِ مُقْعِدٍ رِغَاشٌ لَسَانُهُ لِحَالِ كَانِ يَتَرَّمُ بِهَذَا الْقَوْلِ

خُبُّكَ أَقْنَانِي وَافْقَدَنِي صَدْرِي	حَنَانِيكَ لِي رِقْقًا وَتَهْلًا عَلَى صَدْرِي
بَدَلِي وَجْهَ مَنْكَ فِي حَالَةِ الشُّكْرِ	أَقُولُ وَقَدْ جَلَّ لِمَقَالٍ عَنِ الْقَدْرِ

فَاَنْكَرْتُ مَا يَبْدُو مِنَ الشُّكْرِ الْبَدْرِ

عُدَّةُ اشْرَاهَا فِي الْوُجُودِ وَبَاعَهَا	جَمَالَكَ قَدْ أَدَّى الْقُلُوبَ فَرَاغَهَا
لَقَدْ أَنْكَرْتُ نَفْسِي عَلَيْكَ مَبَاعَهَا	أَقُولُ وَأُذْنِي لَا تَمَلُّ سَمَاعَهَا

فَهَا أَنَا مَبْنِي تَحِيَّرْتُ فِي أَمْرِي

يَهْوُونَ عَلَيْنَا فِي هَوَاكَ أَحْقَالُهُ	عَذَابُكَ عَذَابُ فِي الْقُلُوبِ كَمَالُهُ
فَأَسْكُرْنَا مِنْ غَيْرِ خَيْرِ حِمَالُهُ	وَوَجْهَ سَبَابًا حَسَنَةً وَكَمَالُهُ

فَلِلَّهِ مِنْ سُكْرِ عَلَيْكَ بِلاَ خَمَرٍ

كَمَا صَارَ مِنْكَ الْحُبُّ فِينَا خَلِيفَةً	وَجَدْنَا جِبَالَ الْوَجْدِ فِيكَ خَفِيفَةً
نَقِيرُ حُدُودَنَا فِي سَكَارَى لَطِيفَةٍ	وَقَوِيَّتْ أَسْرَارِي وَكَانَتْ ضَعِيفَةً

وَتَضَرَّبُ حَدَّ الْقَتْلِ فِي السِّرِّ وَالْجَهْرِ

وَكَأْسُ شَرِبْنَاهُ وَلَكِنَّهُ مَلَا	شَرَابُ بَانَوَاهِ الْخَوَاطِرِ قَدْ حَلَا
فَحَاسِنُهُ بِالْوَهْمِ فِي مَعْلَى الْعُلَا	وَقَلْبُ مَنْ نَهَوَاهُ فِي اللَّيْلِ قَدْ جَلَا

فَيَأْخُذُ مِنْ قَلْبِي الْقِصَاصَ وَلَا يَدْرِي

اس مجاہد صابوقین وے معتقدان را سخن جو کچھ قضیہ مسطورہ اور قصہ مذکورہ میں شداہ ظاہریہ اور مصائب صورتیہ نے حسب اقتضائے حکمت الہیہ اور موافق ارادت ازلیہ جناب رحمۃ اللعالمین اور حضرات صحابہ معظمین

التي ليس فوقها في الخارج مزيد عليها وأما غيره عليه الصلوة والسلام فالحق
فيه على درجة من الكمال لا على أعلى الدرجات وكذلك سائر الانوار الستة
من السبعة التي اشر اليها بالاحرف السبعة وهي حرف الادمية وحرف لروثانية
وحرف النبوة وحرف الرسالة وحرف العلم وحرف القبض وحرف لبسط فانه
صلى الله عليه وسلم قد بلغ فيها كلها غاية الغاية ونهاية النهايات بحيث ليس
لاحد من الانبياء الكرام والرسل العظام على نبينا وعليهم الصلوة والسلام مبلغ
الوصول ومطمع الحصول لانهم الفرع من هذا الاصل الاصل مستفيضون
نحت ظله الطليل وحصلت له عليه الصلوة والسلام تلك الاحرف مع سائر نعم
بالاكرام حيث كان الحبيب مع الحبيب ولا ثالث في المشهد والمغيب لانه اقل
المخلوقات عليه الصلوة والتسليمات فهناك سقيت روحه الكريمية السنية تلك
الانوار القدسية بحيث صارت به اصلا لكل ملئس ومادة مفيدة لكل
مفتس فلما دخلت روحه الباهرة في ذاته الطاهرة سكنت فيها سكنى المحبة
والرضا والقبول والوصول والوفا فجعلت تدهايا سرارها وتمجها بمعارفها وانوارها
وكانت الذات العالیه تترقى شيئا فشيئا على المعارج العالیه من لدن صغره
الى ان بلغ اربعين سنة يحفظ من لا يأخذة نوم ولا سنه فزال لسراح الله
بين الذات والروح القدسيه وانحى الحجاب الذي بينهما بالكلية فحصلت
الشاهدة المطلقة لسيّد الاكوان حتى صار يشاهد كشاهدة العيان بان الله
جل جلاله وعلى لعالمين عم نواله هو المحرك بجميع المخلوقات وناقلهم من حيز
الى حيز في السكون والحركات والمخلوقات بمنزلة الظروف واواني الفخار لا تملك

ہر ایک رنگ میں وہی بے رنگ اونکے رنگ میں سما یا ہو : اوسی
 بے رنگ کے رنگ میں یہ رنگ اونکے رنگ میں آیا ہو : مَا رَأَيْتُ
 شَيْئًا إِلَّا دُرًّا أَيْتُ اللَّهُ فِيهِ كَاجِلُوه دَکھلایا ہے : اوسی نے شراب آیتِ
 تُولُوْهُمُ وَجْهَ اللَّهِ کَاجَم پلایا ہے : وحدۃ الوجود نے عالم شہود میں
 سرود آلتِ برکت کو سے یہی ترنم سنایا ہے : شعر -

من ندیدم در میان کوئے او	در درو دیوار الاروئے او
--------------------------	-------------------------

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ سے وہ ہمیشہ مست ہیں : مِیْتِیْ لَاضَارُ وَلَا نَافِعُ
 اِلَّا اللَّهُ سے دائم ہست ہیں : ہر فعل میں اوسی فاعل حقیقی کے وہ نظار ہیں
 ہر عسرویسر میں رضائے مولا کے طلبگار ہیں : نسبتِ اغیار سے بیزار
 اوسی یار کے سب کار خوش طوار ہیں : شعر

من از بیگانگان ہرگز نہ آلم	کہ با من ہرچہ کرد آن آشکارو
----------------------------	-----------------------------

اخوانی اهل لوحدة الذاتیہ عند ذوی القرعۃ الذکیۃ لا یفرقون بین القہر
 والطف و بین الرق والعنف والشدة والرءاء والعطیۃ والبلاء بل نستقر
 محبتہم بالاضداد وتستمر مودتہم بالاتحاد وینشدلسا نھم الحال ہذا یا اھل

ہوای لہ فرض تعطف آم جفا	و مشربہ عذاب تکدر ام صفا
و کلت الی محبوب امر و کلاہ	فان شاء اخیانی و ان شاء القا

قال لحافظ نجم المسالک سیدی احمد بن المبارک معزی الی شیخہ قطب العارفین
 مرکز دائرۃ قرب الواصلین سیدنا عبد العزیز فی کتابہ الابریز قدس اللہ
 اسرارہم واقاض علینا انوارہم ان نبینا صلے اللہ علیہ وسلم یختص بالادمیۃ

للقضاء انتهى ومن ثمر كان الامام الحسين رضى الله عنه في الدارين يبادر من
باطنه لتنفيذ القضاء راضياً مرضياً بتلقى البلاء طرباً وفرحاً لا لتقاليد البلاء
ونيل الوصال بالمشاهدة واللقاء وان كان سببه مبايعة اهل الكوفة بيزالوراء
ولهذا قال عليه الصلوة والسلام وعلى آله واصحابه البررة الكرام ان الله
نعماني اذ خرب البلاء لاجبا به كما اذ خرب الشهادة لا ولبائه هذا ملخص في الفحاشات
النبيوية وغيره من الزبائل ينبغي ان لا يبريز ان الولي يقدر على اهلاؤك
الكفرة في آين واحد ومع ذلك اذا حضر المعركة محرم عليه ان ينصرف فيهم
بشيء من تلك القدرة اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصاً

تنبيه

اسے محبت سعادت شعار ہر فعل پروردگار سرسبز شجر ہر بخور اور
یہ ہر نزدیکی افکار منصفانہ اخبار خوب آشکار ہر پس قضیہ عہد
کفار پر آشکار جو کہ مذکور ہے اور اونکا جو رجحان حضرت سید مختار پر
مستور ہے تو او سمین فوائد و اسرار از بسکہ بسیار ہیں اور عوائد
اطوار بے شمار ہیں حضرت اولی الابصار اونسے خوب خبردار ہیں اور
منکران حماقت شعار اونسے محروم و اغیار ہیں شان سید المرسلین
میں ہر طور وہ متاثر ہیں برہان خاتم النبیین میں و ایم معترضین
میں فیما بین الغافل کیف لغادی حبیب خالق النار والنور ام کیف تحارب
من بعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور اعادنا الله من ذلك الا بعد الموت

لنفسها من المنافع ولا ضرر فارسله الله الى البرية وهو على تلك المشاهدة الجليلة
والخلايق في عينه السنته صور فارغة وذوات حالیه فلا يرى الفعل منهم
حتى يدعو عليهم مهلكوا فصارت دعوتهم رحمة على حمیه وهذا ابنه نعمة على نعمة
فظهر مصداق ما قال الله في كتابه المبين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
وما قال سيد المرسلين انا انار حمة مهداة للاولين والآخرين صلى الله وسلم
عليه وآله الطاهرين هذا اية مناهدته انها الصادقون ولا يدرك غايها
الاولون والآخرون وانكل عن ادراكها بالجحش معترفون شعر

وَمُحَمَّدٌ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ اَبَسَ رُكْ	وَرَكَّابُ رُسُلِ اللَّهِ عَبْدٌ حَقِيقَةٌ
هُدًى الْاَنَامِ بِهِ دَبَّارُ الْمَسْلُوكِ	هَذَا النَّبِيُّ الْهَاشِمِيُّ هُوَ الَّذِي
عَزَّ الْوَلِيُّ لَهَا وَذَلَّ الْمُنْرُكُ	كَمُؤَيَّةٍ لِمُحَمَّدٍ كَمُحَجَّجٍ
وَالْحُسَّيْنِ يَصْرِفُهُ تَشْكُوكُ	دَعْوَاتُهُ مَسْمُوعَةٌ مَرْفُوعَةٌ
يُحْيِي بِهِ بَعْضُ وَبَعْضُ يَهْلِكُ	لَا شَيْءَ اَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ وَاضِحٌ
تَنْظُرُ بِقَصْدٍ لَهَا السُّمُوكُ	اَمْسِكْ بِجَبَلِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْوَرَى
فَمَنْ اَحَمَّ غَايَةَ لَا تُدْرِكُ	وَإِذَا عَجِبْتَ لِعَايَةِ نِي رَفْعَةٍ

قال سيدي عبد الوهاب السعدي قدس الله سره النوراني ان الامام الهادي
سيدنا زين العابدين رضي الله عنه لما كان في السجن ودخل عليه بعض
الاحبة وماى الحد به في رقبته فحزن وكره عليه فقال له الامام يا احبي انتم
ان هذا يكرهى ويجزنى تمسك الحد بد من رقبته وقتته تفتتا مثل الخيط
ثم مسكه ثانيا ورجعه عما كان ووسعه في رقبته وقال والله ما هو الا سيدي

بسیار می نمود و میفرمود مذکر کے اسم من شرائط صلہ رحم بجا آوردی و در حق
من هیچ تقصیرے نکردی خدا کے تعالیٰ ترا جزائی خیر و مائدہ المخص فی مدارج
الساکین و روضۃ الاحباب و مدارج النبوة وغیرہ من زہرا ولی الالباب پس
یہ قول علی مرتضیٰ نہ مات مشرکاً جو بالانکار ہے تو اسے کفر حضرت ابو طالب
کا آشکار ہے نہ ای غریز پر تمیز اسکا جواب با صواب یہ ہے عند اولی الالباب
کہ اس نفر سے تصدیق جنان میں کچھ نقصان نہیں آپ کے ایمان عند جن
میں کچھ زیان نہیں اور یہ جواب اوسی قول سے بچند وجوہ آشکار ہے
جو حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ سے نگار ہے نہ از انجملہ یہ کہ جناب
شفیع الرسل والامم علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسب تصدیق غسل تجہیر
و کمین شرعی کا حکم فرمایا اور حضرت علی مرتضیٰ نے عدم اظہار اقرار پر
اجرائے احکام شرعیہ کو ممنوع ٹھہرایا پس رسول مقبول نے قول علی مرتضیٰ
کو قبول کیا اور عدم اجرائے احکام شرعیہ کا حکم دیا جیسا کہ ادب فوارہ
مذکور ہے نہ کہ تقدیم حکم ظاہر شرع ضرور ہے نہ وجہ دوسری یہ کہ دعاؤ جناب
عبید رب الارباب جو مذکور ہے نہ کہ غفر اللہ لہ ورحمہ بعد اوس حکم کے
بالا مسطور ہے نہ تو بغیر تصدیق جنان اوس دعا کا ظہور سید انسان و جان
مخطور ہے نہ کیونکہ یہ مر اظہار من الشمس نزد ویشعور ہے نہ کہ اہل کفر نہ لائق
مغفرت پروردگار ہے نہ ابدالاً بالاعتقاد وہ منرا ورنار ہے نہ کہ ان اللہ
لانیق ان لا یشرک بہ فرمان کر دگار ہے نہ اور خاتم الانبیاء کے لیے جو از
استغفار نہ کنار کے حق میں قبل منع پروردگار ایک زعم باطل ہے

بجاء معاذنا و ملاذنا فی یومنا هذا و یوم الغشوة	
<p>فَإِنْ مِنْ بَأْسٍ يَخْفَى النَّبِيَّ أَمَا تَحْتَسِبُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُطْرِدَ تَبَارِكُ بِالْعَدَاوَةِ مِنْكَ مَوْلَى قَوْلِي الْعَبْدِ مِنْ أَسَدِ إِيَّائِي فَبَدَأَ حَسْرَةً مِنْ بَعْدِ فَوْتِ يَعْنُ يَدْبُهُ مِنْ أَسْفٍ وَحَزْنٍ خَفِ مِنْ زَيْرٍ إِذْءٍ وَحَاذِ وَبَادِرٍ بِالْمَتَابِ وَأَنْتَ حَيٌّ وَلَدًا بِالصُّطْفَى مَحْبُوبِ رَبِّ عَلَيْهِ صَلَوةُ رَبِّ الْخَلْقِ طَرًّا</p>	<p>وَعَيْنُ اللَّهِ شَاهِدَةٌ تَرَاهُ وَتُوذِي مَصْطَفَا جُنْبَاهُ وَحَسِبُ أَنَّ رَبَّكَ لَا يَرَاهُ وَأَيْدَاؤُ الرَّسُولِ فَقَدْ بَاهُ وَبِكَيْ حَيْثُ لَا يَحْزَنُ بَكَاهُ وَبَدَأَ حَسْرَةً مَا دَعَاهُ هَجُومِ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَرَاهُ لَعَلَّكَ أَنْ تَسْأَلَ بِهِ رِضَاهُ رَسُولٌ فَدَجَّاهُ وَاجْتَبَاهُ سَلَامٌ عَطَّرَ الدُّنْيَا شَدَاهُ</p>

بر شباهت منکرین در باره حضرت عم سید المرسلین

صلی الله وسلم علیه وآله الطاهیرین

شبه اول آنکه چون حضرت ابوطالب وفات یافت حضرت امیر المومنین علی رضی الله عنه نزد رسول کریم علیه الصلوة و التسلیم آمد و گفت که آن عجمک لفضائل قد مات پس آنحضرت بگریستند و فرمودند که غسل ده او را و تجویر و کفین وی بجا آرگفت یا رسول الله آن مات مشرک یا پس فرمود اذنبت قواریم غفر الله له و رحمة و آنحضرت همراه جنازه ابوطالب می رفتند و گریه و زاری

عندك فقلقيه مجر على الامه قبل ان يقضى البك وحيه فلا يفهمه احد منك
لعدم تفصيله والتفصيل هو الفرقان وقل ريت زدني علما تفصيل ما اجلت
في من معان التوحيد والاحكام لازدني احكاما كما توهمه بعضهم فقد كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اتركوني ما تركتكم انتهى قال في روح البيان وغيره من
نزه اهل الارتقان ان الحق عرف نبينا عليه الصلوة والسلام وعلى آله واصحابه البرق
الكرام بان القرآن وان اخذنا دعنا من حيث معناه بلا واسطة فان انزالنا
اياه مرة اخرى من جهة الواسطة يتضمن فوائد زائدة منها افهام مخاطبين
له لان الخلق مخاطبين بالقرآن حكم ارتباطهم بالحق انما هو من جهة سلسلة الترتيب
والواسطة كما هو الظاهر بالنسبة الى اكثرهم فلا يفهمون عن الله الا من تلك الجهة
ومنها معرفتك اكثاء تلك المعاني العبارة الكاملة وتستجلى في مظاهرها من
الحروف والكلمات فقيم بين كماله الباطنة والظاهرة فجلى بها روحا نبيك
وجسمانك ثم يتعدى الامر منك الى امتك فباخذ كل منهم حصه منه علما
وعلا انتهى قال الحافظ ان المبارك في الابرين معرياً الى قطب الواصلين سيد
عبد العز يز قد سل الله اسرارهما وافاص عليهما انوارهما ان القرآن العظيم ^{حت} اندر
في معناه علوم الاولين والآخرين لوفس القرآن بالمعنى الخفي لعلوم الظاهر ^ن القرآن
وباطنه وعلوم باطنه ما كانت الارواح عليه قبل دخولها في الاشباح وما ^ن استقر
بعدها لمعارضة وعلوم منه كيف يستخرج سائر العلوم من القرآن بها تدرك علوم الخلق
من امس السموات والارضين ولبف توحد هذه الشرعيه بكامعة بل جميع
النشأ في الماضية وجميع ما شرنا اليه في اجزاء العلوم السابقة من معرفة العواقب

عند اولی الابصار کیونکہ محالات شرعیہ سے ہو مغفرت کفارہ بغیر توحید
و تصدیق انبیائے کبارہ اور خدا سے طلب محال شان نبوت کو نہیں
سزاوارہ چہ جائیکہ طلب کریں او سکو جناب سید مختار صلی اللہ وسلم علیہ
و آلہ الاطہار کیونکہ اوس طلب سے اونکے لئے اثبات جہل ہو آشکارہ کہ عقائد
ضروریہ سے ماہر نہ تھے زینہارہ معاذ اللہ شان خدا سے نہ تھے و خبردارہ
حالانکہ جہالت و ضلالت سے وہ دائم معصوم ہیں بصداقہ اقدارہ قال
فی لشفاء و غیرہ من زبر الکلاء ان الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیم معصومون
قبل النبوة من الجہل باللہ و صفاتہ و التشکک فی شیء من ذلک و قد تعاضدت
الاخبار و الآثار بتزنیہم عن هذه الفیض من ذل و اولیٰ و انشاء تہم علی التوحید
والایمان و معرفۃ الاسرار و اشراق الانوار و لطائف السعادة و شرائف السیادۃ
و مستند هذا الباب النقل ثم قال و قد استبان لك مما قرنا ما هو حق من
عصمۃ صلی اللہ علیہ وسلم عن الجہل باللہ و صفاتہ و كونه علی حالۃ تنافی لعلم
بشئ من ذلک كلہ بعد النبوة عفاً و اجمالاً و قبلہا سماعاً و نقلاً و بشئ مما قرأ
من امور السمر فطعاً و تنزیہہ عن الكبار تراجماً و عن الصفا تر تحقیقاً و جہور
الفقہاء علی ذلک من اصحاب الامام ابی حنیفۃ و مالک و الشافعی رضی اللہ عنہم
امتی ملخصاً قال فی الفتوحات المکیۃ و غیرہ من الزبر الدینیۃ ان القرآن حصل
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول جبریل علیہ السلام بہ مجملًا غیر
مفصل الایات و السور فلہذا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجمل بہ حیث کان
جبریل یزل علیہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقرآن فقیل لہ لا تعجل بالقرآن الذی

عَلَيْكَ صَلَوةُ اللَّهِ مِنْهُ تَوَاصَلَتْ صَلَوةُ ابْصَالٍ عَنْكَ لَا تَنْتَهَلْ

کُتِبَ لِبَابِ نَبِيِّ الْبَابِ يَرْهَبُ كَيْفَ مَتَحَقِّقُ هُوَ عِنْدَ اُولَى الْاَبْصَارِ نَكْرَةً تَوَلَّدَ
 هُوَ هَمَّ حَضْرَاتِ اَنْبِيَاءِ كِبَارِ بِاَيَّانِ وَاحْسَانِ وَمَعْرِفَتِ اسْدَارِ
 مَعْصُومِينَ جِهَالَتِ سَے دَرْدَاتِ وَصَفَاتِ كَرْدِگَارِ بِخُصُوصًا جَنَابِ سَلَاتِ
 مَآبِ شَفِيعِ رُوزِ شَمَارِ كَيْفَ قَبْلِ تَوَلَّدَ مَاهِرِينَ بِتَعْلِيمِ پُروردِگَارِ بِهَمَّ اَحْوَالِ
 اَوَّلِينَ وَآخِرِينَ سَے جَمِيعِ اَطْوَارِ بِمُعَلِّمِ اَهْلِ سَمَوَاتِ وَارْضِينَ مِیْنِ بِهَمَّ
 عُلُومِ وَاَخْبَارِ بِمَاهِرِ جَمِيعِ عُلُومِ قُرْآنِ پُر اسْدَارِ بِقَبْلِ نَزُولِ جِبْرِیْلِ عَلَیْهِ السَّلَامِ
 بِفُرْقَانِ پُر انوارِ بِیہ قرآنِ اِیکِ قَطْرَہِ بِمِیثِ دَرِیائِ عُلُومِ سَیِّدِ مَحْتَا
 طَاعَتِ اِلٰهِي مِیْنِ جَنَابِ سَیِّدِ الْاَبْرَارِ بِنَهْ مَحْتَا نَزُولِ جِبْرِیْلِ بِفِرْمَانِ
 خَالِقِ نُوْرٍ وَنَارِ بِآپِکَ وَجُودِ پُر جُودِ سَے بَغِیرِ اَمْرِ اَشْکَارِ بِعَادِ رُہوتِ سَے
 اَفْعَالِ وَاقْوَالِ حَسْبِ رِضَا سَے پُروردِگَارِ بِاُوْنِکَ عِلْمِ سَے مَحْفِي نَہِیرِ اَنْجَمَانِ
 وَرِیْنِ مِیْنِ کُوْنِیِ کَارِ بِمَکَانِ وَما سِکُونِ سَے لَارِیْبِ وَہِ خَیْرِ دَارِ بِتَوَکْلِیْمِ
 بَغِیرِ تَصْدِیقِ عَمِّ رَفِیقِ نَامِدَارِ بِاُوْنِکَ لَیْسَ خُدا سَے رَسُوْلِ کَرِیْمِ عَلَیْہِ الصَّلَوةُ
 وَالتَّلَامُ کَرِیْمِ اسْتِغْفَارِ بِوَاللّٰہِ وَہِ اسْتِغْفَارِ بَغِیرِ تَصْدِیقِ جَنَانِ مَکْنِ نَہِیْنِ
 زَنِہَارِ بِاُوْرِ چُوْنِکَ ذَاتِ سَیِّا الْکِبَارِ ثَنَاتِ ذَمِّ الْجَبَّتِیْنِ سَے بِالْبَیِّنَاتِ بِظَہْرِ
 الْوِہِیْتِ وَعِجُوْدِیْتِ رُہِیْتِ وَمَرْبُہِیْتِ ہَمَّ بِجَمِيعِ صَفَاتِ بِتَوْثِیْقِ
 تَصْدِیقِ جَنَانِ اُوْرِ عَدَمِ اَقْرَارِ لِسَانِ ہَرْدِوِ پُر آپِکَ حُکْمِ مَرْتَبِ فَرْمَا بِ
 ہر اِیکِ مَقَامِ نَے اِنَامِ اَمْرِ حَسْبِ ظَاہِرِ وَبَاطِنِ لَکَلَامِ کَمَا حَقَّہِ پَا بِیہِی
 آپِکِ ذَاتِ کَے سَزَاوارِ سَے بِیہِی عِیْنِ عَدَالَتِ اَشْکَارِ سَے ہر اِیکِ اہْلِ حَقِّ

والعلوم المتعلقة باحوال الثقلين ومعرفة سائر اللغات وغير ذلك مما ذكرناه
ومما لم نذكره وكل ذلك قطرة من البحر الذي في باطنه صلى الله عليه وسلم
فلو فهم القرآن بهذا الطريق يظهر عند ذلك ما تدشش منه العقول وتطيش
عند سماعه ويتحقق انه لو اجتمع اهل السموات والارض على ان ياتوا بسطر
واحد من القرآن الشريف لما قدروا عليه فبحان من خص نبينا صلى الله عليه
وسلم بالاسرار التي لا تكيف ولا تطاق وايضا قال فيه وقد انزل هذا القرآن
على سبعة احرف منها حرف للعلم ونور هذا الحرف ينفي الجهل عن صاحب بصيرة
به عارفا حتى لو فرض شخص خلق في شاهق جبل ولم يخالط احدا وترك هاجره
كتر ثم جيئ به الى المدينة وقد امد الله بنور هذا الحرف فانه لا يقدر ان يتكلم
معه من تعاطى العلم طول عمره في باب من الابواب فكيف علم النبي صلى الله
عليه وسلم انتهى ومن ثم قال الله فاطر الارض والسماء ولا يحيطون بشئ من علم الا ما شاء

وَأَنْتَ بِكُلِّ الْخَلْقِ بِأَحَقُّ مُرْسَلٌ
وَأَنْتَ مَنَارُ الْحَقِّ تَعْلُو وَتَعْدِلُ
وَبَابٌ عَلَيْهِ مِنْهُ الْحَقُّ يَدْخُلُ
فِي كُلِّ حَيٍّ مِنْهُ لِلَّهِ مِنْهُمْ
فَكُلُّ لَهُ فَضْلٌ بِهِ مِنْكَ يَفْضَلُ
فَسَجَدَ لَهُ الْأَمْلاكُ حِينَ تَسْلُو
وَيَا ذُرَّةَ الْإِبْطَالِ إِذَا تَسْلُو
وَحَقِّكَ لَا اسْلُو وَلَا اتَّخُولُ

فَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ أَعْظَمُ كَارِئٍ
عَلَيْكَ مَدَارُ الْخَلْقِ إِذَا نَتَّ قُطْبُهُ
نَوَادِكُ بَيْتِ اللَّهِ دَارُ عُلُومِهِ
يَسَابِعُ عِلْمِ اللَّهِ مِنْهُ تَجَرَّتْ
مَحْتَتِ بِفَيْضِ الْفَضْلِ كُلِّ مَفْضِلٍ
تَجَلَّتْ جَلَّ اللَّهُ فِي وَجْهِهِ أَدَمُ
فِيَا مَدَّةَ الْأَمَدِ إِذْ نَقَطَ خَطُّهُ
مَحَلُّ يَحُولُ لِقَلْبِكَ عَنكَ وَارْتَى

نعم اندر دولت گریز بخ کبر اش جاگیرد نہ مبنی تا آید سوئے پریشان و حیران

ای حاذق صنفی و صے صادق و فی یہ فرمان خوش عنوان حبیب رب العباد
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ ابوطالب را جزائی خیر داد و دعائے حصول خیر
 بتقیل و قال ہمزہ تصدیق حضرت ابوطالب پر وال ہمزہ کیونکہ جمع حسنت کفا
 مجملہ میں نزد اولی الابصار لما قال اللہ فی حق الکفار قہراً مقهوراً و قد منّا
 الی ما عملوا من عمل فجعلناہ ہباءً منثوراً و لقولہ سید الانس الجن فی حق
 عبد اللہ بن جدعان لا ینفعہ ما کان یصل الرحم و یطعم المساکین لانہ یقل یوماً
 رب اغفر لی خطیئۃ یوم الدین پس حسنت کفار نہ لائق جزائے خیر زینہار نہ
 دار آخرت میں نزد اولی الابصار کیونکہ اہل کفر کو جزائی حسنت تاریب
 دنیا میں حاصل ہے بالبینات قال فی تفسیر البقاعی والتجیر وغیرہا من زہر
 البحار بران الکافر یوفی علی ما عملہ من خیر علی انہ جوزی بہ فی الدنیا وانہ
 احبط لبنائہ علی غیر اساس الاکان فہو صورۃ ملا معنی لیستند نہ ماہ و بقوی
 حزن و واسفہ والمومن براہ لبشتند سرورہ بہ و فی جانب لشیراہ المومن و یعلم انہ
 قد غفرلہ فیکل فرحہ و الکافر براہ فیشند حزنہ و ترحہ و لا یلزم من مجرد الروض
 المجازاة کما فی حق المومن و ذلک من فضل اللہ تعالیٰ علی من بشاء من عبادہ پس
 دعائے حضرت حبیب رب العباد کہ حق تعالیٰ ابوطالب را جزائے خیر داد
 جو ادائے صلہ رحم و غیرہ میں مذکور ہے بکمال شفقت حضرت ابوطالب
 میں مسطور ہے تصدیق جنان پر او سکی اساس ہمزہ یہ ہر اظہر من الشمس
 بلا التباس ہے محبت اہل انصاف کے لیئے ایک حرف کافی و بسیار ہے

اپنی حق سے واصل ہے فیض خالق و خلق ہر ایک حاصل ہو کر کیونکہ وہ ذات متفیض اول و متفیض ثانی ہے فیض نور قدیم ذات ربانی ہو کر
قال العلامة داود بن محمود قدس سرہ المسعودی شرح فصوص الحکم
ولما كانت حقیقته الانسانیة مشتملةً علی الجہتین الالہیة والعبودیة فلا تغیر
لہا الربوبیة المطلقة اصالة بل سببہ وہی الخلافۃ فلہا الاحیاء والاماتۃ والضعف
والقہر والرضاء والخط وجميع الصفات لتتصرف فی العوالم و فی نفسہا و بتربیتہا
ابضالاً لہا من العوالم و نکاۃ علیہ الصلوۃ والسلام و ضیق صدرہ فی بعض
الامور لایافی ما ذکر فانہ من بعض مقتضیات ذاتہ وصفاتہ ولا یغرب
عن علمہ مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء من حیث مرتبہ و امکان یقول
انتم اعلم بامور دنیاکم من حیث بنسبتہ انتم

زہر عمر و علای منتہائے اوج انسانی	نبی شریعین مہبط تنزیل فرقانی
امیر عالم امری شہ معورہ خلقی	ادیب علوی و سفلی رسول انستی جا
ظہور کامل ذات صفات حضرت یزید	حبیب سید و محبوب خاصہ الخاص ربانی
رحیمی رحمۃ للعالمین شافع خلقی	کریم اکرم الخلق سرای فیض رحمانی
درخشان آفتاب حسن محبوبے	چہ شمع صبح در زبرمش نامد ماہ کشفانی
شبستان جہان روشن ز نور ماہ رؤی او	ز تاب شعلہ روشش کن زورشید خشانی
کندر یک نگہ واجبنا آئندہ دل را	بیک چشمک دما از رخس زنگار امکانی
حق اندر شان تشبیر محمد نام خود خواندہ	محمد غیر حق نبود بحکم قول عرفانی
چہ سعت ادہ یارب مخلق آن عظیم انسانی	کہ اتی عبدہ گوید بجا بقول سبحانی

فرمایا ہے : جیسا کہ صحیح بخاری میں یہ حدیث مسطور ہے : بروایت حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما مذکور ہے کہ اہل النار عذاباً ابوطالب متعل
بخلین بغلی بہما ومانہ اور میری حدیث میں اسطور ہے آشکار کہ لولا انالکان فی
الدرك لاسفل من النار : اور ایسا بھی حدیث شریف میں ہے : نیکار کہ ہونی مخصوصاً
من النار پس اگر حضرت ابوطالب اہل تصدیق جنان میں : تو کیوں اسقدر
بتلائے عذاب نیران میں : عذاب عدم ظہار قرار : مثل عذاب ترک نماز
وروزہ ہے آشکار : کما عن الحقیقین اولی الابصار : پس اسقدر مزید عذاب نیران
منافیت تصدیق ہے بیگان : تو اسکا جواب باصواب : یہ سبب عذاب اولی الالباب
کہ قال اللہ جل جلالہ وعلی العالمین عمر نوالہ فی کتابہ قولاً منیراً : یا نساء النبی
من یأت منکم باحشاء مبینۃ یضاعف لہا العذاب ضعفین وکان ذلک
علی اللہ سیراً : قال فی التجبیر والعرائس وروح البیان وغیرہا فی تفاسیر اہل الا
ان الذنب بعظم بعظم جائیہ وزیادۃ قبحہ تابعۃ لزیادۃ شرف المذنب والنعمۃ
فلما كانت الارواح المطہرة امہات المومنین واشراف نساء العالمین کان لذب
منہن اقبہ علی تقدیر صدورہ وعقوبہ الا قبح اشد واضعف للہ درما فاذ المتنوی

قہر شد عشق کیشان کرام

آنچہ عین لطف باشد بر عوام

ومن ثم قالوا احسنات الابرار سیئات المقربین ولا یخفی علی اللیب الارسل ان الثواب
والعقاب علی قدر نفاستہ النفس وخستہا یزید وینقص وان زیادۃ العفوۃ علی
الجرم من امارات الفضیلۃ کحد الحر والعبد وتقلیل ذلک من امارات النقص
وذلك لان اهل السعادة علی صنفین صنف منهم السعید والاخر الاسعد

اُمِّیْضِ اِہْلِ مِثْصَافِ کَے نزدیک ایک فتر غیر وافی و بیگار ہے : اللہم حفظنا
من خسران العلم والحول : واعصمنا من خذلان الیوم الہول : وبلغنا غایۃ المقصود
والمسئول : واخلع علینا خلع الجود والقبول : بحق حبیبک نبی الانبیاء والمرسلین
وجمہۃ تحببہ وآلہ وصحابہ الطاہرین وتعلم تغرہ عنادل ارواحنا بہذا فی کل
حین بہر اللیلالی وارسال اللالی والقلب الحزین شعر

عَلَىٰ أَبْوَابِكُمْ عَبْدٌ ذَلِيلٌ	قَلِيلُ الصَّبْرِ نَاصِرُهُ قَلِيلٌ
لَهُ أَسْفُ عَلَىٰ مَا كَانَ مِنْهُ	وَحُزْنٌ مِنْ صُدُوقِ مُطَوِّبٍ
يَمْدُ الْيَكْمُوكَ فِ افْتِقَارِ	وَدَمْعُ الْعَيْنِ مِنْ أَسْفِ يَسِيلُ
يَرَى الْأَحْبَابَ قَدَّوْرَدُوْا جَمِيعًا	وَلَيْسَ لَهُ إِلَىٰ وَرْدِ سَيْلِ
وَكَيْفَ يُضَامُ جَارُكُمْ وَأَنْتُمْ	كِرَامٌ لَا يُضَامُ لَكُمْ رَبُّ بَلِ
فَإِنْ يُرْضِيَكُمْ طَرْدِي وَبُعْدِي	فَصَبْرِي فِي مَحَبَّتِكُمْ جَمِيلُ
وَحَقِّي وَلَا تَكُمُ وَشَدِيدِ شَوْقِي	سُلُوِي عَنْ هَوَاكُمْ مُسْتَخِيلُ
قَطَعْتُ بِحَبْلِكُمْ أَيَّامَ عُمْرِي	فَلَا أَسْلُوْا وَقَدْ بَقِيَ الْقَلِيلُ
مُحَدِّثِي الصَّبَا عَنْكُمْ حَدِيثًا	يَصْحُرُ بِشَرِّهِ الْجَسْمُ الْعَلِيلُ
فَأَشْكُرُ مِنْ شَدَائِهَاجِزِ هَيْبَتِ	وَأَنْظُرُ حَبْدًا كَمَا تَأْتِ أَمْبِلُ
وَتَرَوْنِي عَنْ شَفِيعِ الْخَلْقِ طَرًّا	حَدِيثًا فِيهِ لِلْمُضْنَىٰ دَلِيلُ
هُوَ الْمُخْتَارُ مِنْ كُلِّ الْبَرَاءِ يَا	هُوَ الْهَادِي لِشَيْرِ هُوَ الْجَلِيلُ
عَلَيْهِمِنَ الْهَمِيمِ كُلِّ وَقْتِ	سَلَامٌ دَائِمًا أَبَدًا جَمِيلُ

و سرشبہ یکہ حدیث شریف میں آیا ہے : جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

	إِذَا أَنَا هَدَمْتُ يَجِبُ حَامٌ	
وَأَظْهَرْتُ وَدًّا فِي لَحْنِ الْوَطَاوِيَا رَضِيتُ بِمَا رَضَى إِذْ كُنْتُ رَاضِيَا		وَهَبْتُ قَلْبًا لَمْ يَرَلْ فِيهِ ثَاوِيَا وَأَلْبَسْتُ إِيَّيَ لَا أَرَى عَلَيْكَ سَالَا
	وَالْأَخْسَى فِي الْوُجُودِ صِيَا	

ملخص الكلام فی ہذا المرام یہ کہ حضرت ابوطالب عم شفیع المذنبین : از روی
قربت سید المرسلین : تربیت و شفقت مدیب رب العالمین : و تائید
اظہار دین متین خالق آسمان و زمین : صاحب مراتب عالیہ اور تبار
غالیہ ہیں بالیقین : عشق محمدی میں اپنی صفات و ذات سے فانی
تھے پروانہ وار : محبت احمدی میں جاودانی تھے ہمہ حرکات و سکنات
سے دست بردار اوس محبوب ذوالجلال پر مال و منال جنان و جانے
تھے دائم تار : یہی اوس کا اور زبان عزیز جان تہلیل و تہار : شعر

دُرِّي حَلَالٌ لَّهُ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ قَامَتْ عَلَى رَأْسِهَا فَصْلًا عَنِ الْقَدَمِ عَايَنْتَ مِنْهُ الَّذِي عَايَنْتَ لَمْ نَلَمْ بِاللَّهِ طُفُوا لَأَغْنَاهُمْ عَنِ الْحَرَمِ وَالنَّاسُ ضُحُوْرُ امْتِلِ الشَّوْءَ وَالنَّعَمِ تَهْدِي الْأَصْحَارَ وَهَدَى بَحْرِي	إِنِّ لِحَبِيبٍ لَدَيَّ يَرْضِي سَفَاوِي وَاللَّهُ لَوَعَلَّتْ رُوحِي مِنْ عُلُقَتِ يَا لَأَعْنِي لَأَكْلِي فِي هَوَاهُ فَلَوْ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ قَوْمٌ لَوْ جَارَحُوْ ضَمِي الْحَبِيبُ بِنَفْسِي يَوْمَ عِيدِي لِلنَّاسِ حَجَّوْنِي حَجًّا إِلَى سَكْنِي
---	--

پس چونکہ حضرت ابوطالب باوصاف حمیدہ شریف ہیں : فضائل و ثناء
میں از بسکہ منیف ہیں : اور ان سے عدم اظہار اقرار باوجود صراحت سید مختار

فالسعيد من اهل الجنة الصورية والاسعد من اهل الجنة المعنوية فاذا صدرت
من السعيد طاعة فاعطى بها اجرا واحدا من الجنة وان صدرت منه معصية
فاعطى بها عذابا واحدا من النار واذا صدرت من الاسعد طاعة فاعطى بها اجرا
مترتين وذلك بان يزيد له بهادرجة في الجنة الصورية ودرجة في الجنة المعنوية
وهي قربة العندية وان صدرت منه معصية يضاعف له العذاب ضعفين
بنقص رحمة من الجنة الصورية ومس لم النار ونقص مرتبة من القربة ومس
الم البعد فهو منتهل بنعائين يغلي منهما دماغه ومن هنادعاء السرى السقطي فدين الله
سوء بلطف الاحباب اللهم ان كنت تعذبني بشي فلا تعذبني بذلك الحجاب شعر

وَمِنْ هَجْرَةٍ دَاءٍ وَمِنْ وَصْلَةٍ دَوَاءٍ	أَبَا سَيْدٍ أَكَلَ الْخَاسِرَ قَدَحِي
اتَّزَكَ مِنْ هَوَاؤِي مَعْرَاةَ النَّوَا	وَمِنْ بَعْدِهِ سَمٌّ وَمِنْ قُوَّةِ قُوَى
وَتَمْنَعُ وَذَلِكَ الْبَابُ	
لَرَقْتُ لِمَا لِي مِنْ هَوَاؤِكَ وَحَسْبِي	فَلَوْ سَمِعْتُ أَذْنَ أَوْ لَيْلِي لَأَنْتِي
وَتُظْهِرُنِي وَقْتُ الْجَلَلِ لِقَائِي	خَانِيكَ لِي كَمَا دَاخِلُ دُخَانِي
عَلَى وَابْدِ الْوَارِدَاتِ صَعَاخُ	
وَقَدْ نَالَ غَيْرِي مِنْكَ مَا يَخْتَارُ	أَتَطْلُبُ مِنْ فِي هَوَاؤِكَ نَسْرًا
وَأَرْزُ مَقْصُوصَ جَنَاحِ مُخْبَرٍ	وَفِي حُلَاةِ الْقُرْبَى يَمْسُ بَخْبَرًا
وَعَيْرِي لَهُ عِنْدَ السَّمَاءِ جَنَاحُ	
وَمِنْ عَزَائِي لِلْجَفَاءِ قَدْ انْقَى	وَحَسْبُكَ رِيحُ الْقَدَرِ مِنْ قَدَحِي
فَلَيْسَ عَلَيَّ مِنْ صَدَاحِ فِي ذَوْخَةِ الصَّفَا	فَإِنْ بَحْتُ فَأَعْزُ مِنْ خَدَّيْهِ الْجَفَا

اعظم من حد غیر المحسن و عوتب الانبیاء الکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بما لا
تعاتب بہ الام علی الدوام لبّ لباب فی ذہالباب یہ کہ جو حدیثین در بارہ غذا
حضرت ابوطالب ثابت ہیں عند المحققین : وہ ہرگز ہرگز نہ مانع تصدیق
عینی ہیں نہ منصفین : اگرچہ اس امر کے منکر ہوں معاذ ان شفیع ہند
اللہم اهد نفوس المنکرین رشدہا : و ذکر ہم احوال الموت وما بعدہا : فانہم
فی فلوات الجہالۃ یسرحون : و فی غمرات الضلالۃ یعمہون : و یحسبون انہم
یحیون صنعاً : و تالله انہم لیصنعون صنعاً : شعرا

وَقَاتِلْهُمْ مِّنْ بَلْوَعِ السَّامِ	يَا وَجْهَ مَنْ صَلَّى سَبِيلَ الْهُدَى
مِنْ قَبْلِ أَنْ تَشْرَبَ كَأْسَ السَّامِ	أَنْبِ إِلَى اللَّهِ وَتَبَّ وَاسْتَقِرْ
وَيَا مَحَا فِي اللَّهِ طَمَعُ الْغَرَامِ	إِلَى مَتَى نَتَّ تَرَى عَادِيًا
فَلَذَّ بِمَوْتِ الْخَلْقِ خَيْرَ الْأَنَامِ	وَأَنَّ خَفَّ قَبْضُ ذُنُوبٍ مَضَتْ
أَفْضَلُ الرُّسُلَيْنِ بِأَلَا الْكَلَامِ	مُحَمَّدٌ الْخُتَارِ مِنْ هَاشِمٍ
طَلَا يَعُ الْقُبْرِ وَوَلَّى الظُّلُمِ	صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا أَشْرَفَتْ

تیسرا شبہ یہ کہ حضرت ابوطالب سے مذکور ہے : چنانچہ تفسیر تحبیر
و کبیر و بحر الدر و غیرہ میں مسطور ہے : کہ آپ نے مرض الموت میں ایسا فرمایا
ہے : اور یہ فرمان روہر و سئے صنادید قریش ظہور میں آیا ہے : کہ سو فدا موت
علی ملہ الاشیاخ عبد المطلب و ہاشم و عبد مناف : پس سہ پہر ظاہر ہا ہر ہر
صاف صاف : کہ تصدیق جناب حم سیدئس و جان مفقود ہے : لاریب
عند الرحمان او نکاح ایمان نابود ہے : کیونکہ ایک حدیث میں مسطور ہے : ہر

ظہور میں آیا : اگرچہ قضاء حکمت ازلیہ اور فحوائے قدرت سرمدیہ
 ہمسقام میں اپنا سر و کھلبالا : اما شرعاً اس عدم اقرار نے بہ نسبت
 حضرت ابوطالب قرار پایا : و غنیمت ذنب و ضاعت کو حسب عظمت
 مذنب و مطیع حکمت البتہ نے قدر ٹھہرایا جیسا کہ ازواج مطہرات سید الکائنات
 علیہ فضل الصلوات و اکمل التجات کی شان رفیع البیان میں مذکور ہے :
 کہ یارساء النبی من بآب و نسبت بفاحشة مبینة یضاعف لہا العذاب ضعیف
 مسطور ہے : و من شئت لیس فی اللہ و رسولہ و تعمل صلاحاً توترها اجرہا من
 اس کے بعد نگار ہر : اور یہ نکتہ بلا تخصیص مورد خاص عام لفظ پر از رو
 اصول حکم کا مدار ہے : تو ہر ایک مذنب فحیم کے لئے عذاب جیم ہے : اور
 ہر ایک مطیع کریم کے لئے ثواب عظیم : تو عذاب ضعیف سے وہ متعلقین
 ہر : اور ثواب مرتب سے وہ اہل خلعتین ہے : پس کثرت عذاب مورد
 شرافت ہے عند البصیر نہ سب زالت ہو گا تو ہمہ الضریح : حد حرج و عبد
 و حصن و غیر حصن سے یہ امر ہے از بسکہ مستنیر : پس کثرت عذاب نہ موجب
 عدم تصدیق ہو عند النصفین : بلکہ مثبت تصدیق انیق ہو نزد موقنین کیونکہ
 وہ عم جناب سید المرسلین : صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین : رسالت سولیکم
 علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے خوب ماہر تھے بالیقین : اور عذاب عالم و جاہل میں
 تفاوت بسیار ہو : اور اب نبی و امتی میں بھی فرق بے شمار ہے :
 قال فی الاسئلة المفحمة وغیرہ من الربر المفحمة ان عقوبة من عصی اللہ تعالیٰ
 العلم اکثر من عقوبة من یعصیہ عن الجہل و حد الحرج اعظم من حد العبد و حد

ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد سيدنا اسماعيل عليه الصلوة والسلام لان
ثبوتها في اجراء الاحكام في الدنيا بعد الرسول من خصائص نبينا صلى الله عليه
 وآله وسلم ومن اهل الفترة لم يشرك ولم يوحد ولا دخل في تريعة ولا اخبر
 لنفسه دنيا بل بقي مدة عمرا على حالة غفلة عن هذا كله فلا تعذيب عليه ولا عقاب
 وقال بعض اهل السنة من العلماء الاعلام لا تعذيب على اهل الفترة من العرب
 وان عبد والاصنام وقد تحف جماعة من اهل الفترة وكان والداه صلى الله
 عليه وسلم منهم رضي الله عنهما انتهى ملخصا قال الله تعالى وجعلنا اى كلمة النبوة
 التي تكلم بها سيدنا ابراهيم عليه السلام من قوله انى براء الى سيهدين الكثر
 عبارة عنها كلمة هي قول لا اله الا الله باقية في عقبه اى في ذريته فلا يزال
 فيهم نسل بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيدة وتفرده الى قيام الساعة
 لعلهم يرجعون اى لعلهم من اشرارهم يرجع بدعاء من وحد الله منهم هذا
 ملخص ما في التفسير الكبير والتحدير والجامع الكبير ودروس البيان وعنه الامام وغيره
 في محبت صميم في لبس سليم اس جلد اول بين بيان مفصل مسطور ہے
 آيا بيان یہ بیان بطور مجمل مذکور ہے کہ اہل فترت کا ایمان مثل ہمارے
 تصدیق جنان ہے اور اوپر عدم لزوم قرار لسان ہے کیونکہ قرار زبان
 احکام شرعیہ سے بگیاں ہے مثل نماز و روزہ و زکوٰۃ و زکوٰۃ از بسکہ عیان ہے
 اور احکام شرعیہ سے وہ مخاطب نہیں تو عدم اقرار پر وہ ہرگز متعجب
 نہیں بلکہ ترک تصدیق پر بھی او کو عذاب نہیں زمینہار جیسا کہ اس فرما
 واجب الاذعان میں ہوا شکار قال الله في كتابه قولا اصولا وما كنا معذبين

۱۷
وانتهت
رسالته باستغفاله
من الذنوب كفى له
عليهم الصلوة
والسلام

آشکارہ کہ عبدالمطلب و قومہ کلہم فی النار نہ تو اسکا جواب باصواب نہ سطور
 ہر عند اولی الالباب نہ کہ ہمہ آباؤ اجداد جناب سید المرسلین نہ اور جملہ امہات
 شفیع المذنبین نہ صلے اللہ وسلم علیہ وآلہ الطیبین نہ اہل ایمان و اہل جنان
 ہین بالیقین نہ سیدنا آدم صفی اللہ سے تا حضرت عبداللہ کوئی فردا و نہیں
 نہیں از مشرکین نہ بعض حضرات اونہیں رتبہ نبوت سے فائزین نہ اور باقی
 ہمہ سادات حضرات اولیائے متقین نہ صلوات اللہ وسلامہ علی نبینا
 وعلیہم اجمعین نہ اور یہ عقائد مذکور نور علی نور صریحاً بے فتور سطور کتاب اللہ
 سے آشکار ہوئے اور ایسا ہی اخبار نبویہ اور احادیث و آثار مرضیہ میں لگا
 ہوئے اور سی پر اجماع ائمہ اہل سنتہ اولی الابصار ہے نہ چنانچہ اہل دل و جان
 عقائد خیرورہ میں یہی بیان تصریح پر انوار ہوئے قال فی التہقید اصول التوحید
 ان اهل الفترة ان لم یؤمنوا فلا یحکم بکفرهم لترکهم الایمان لانہ ما کان واجبا
 علیہم بدلیل قولہ تعالیٰ و ما کنّا معذبین حتی نعت رسولنا ثم لو تفکر
 احد منهم و علم ان له مہانعا و اعتقد به الا انہ لم یقر بلسانہ فانہ یکون مومنا
 لان الاقرار من الاحکام و وجوبہا تعلق بالسلم و لم یوجد و هو لا یدری
 کیف الاقرار فلا شک فی ایمانہ بحکم الاعتقاد انتہی قال فی السیرۃ المحلبت
 و الفتوحات الغیبیۃ و الفوائد البارئیۃ و الاکمال و ابکار الافکار و غیرہا
 من زبر الابرار و لا یقطع بکفر من مات فی زمن الفترة فلم یکن حکمہ حکم الکفار
 المشرکین الذین شہدوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم و الذی علیہ اهل لسنہ
 و الجماعۃ انہ لا یجب الایمان و التوحید الا بارسال الرسل و من المقر بالعلو

كَلَامُ الْاَلَاءِ اللَّهُ هُوَ مُحَمَّدٌ وَلِي الْاَبْصَارِ اِسْمٰى كُلُّهُ طَيْبَةٌ كَوَاتِي رَكْمٌ مِيرِي اَوْلَادِ مِينِ لَمْ
 كَرُوْكَ اَمَرَ كَمِيْكَ بَعْدِ دِيْكَرِ اِبْلِ تَوْحِيْدٍ وَتَجْرِيْدٍ هُوَ مُتَّصِلٌ بِاَبٍ وَرِثْمَارٍ نَجْوَسُ
 اُولٰٓئِ سَمِ مَشْرُكٍ هُوَ مُشْرِكٌ مَسْ بَا نَزَاوَسْ بِرِ پَنْدِ مَوْصُوْدٍ مَخْتَارُهُ قَالَ فِي التَّحْدِيْرِ
 وَلِجَامِعِ الْكَبِيْرِ وَسَبَلِ النِّجَاةِ وَغَيْرِهَا مِنْ زَبَرَ الثَّقَاتِ اَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ ابْنِ
 جُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي لَا تَرَا
 مِنْ ذُرِّيَّةِ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيْمُ نَاسٌ عَلَى الْفُطْرِ يَعْبُدُونَ اللَّهَ
 تَعَالٰى وَيُوَافِقُ هَذَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَا سِيْمَا فِي ذُرِّيَّةِ
 سَيِّدِنَا اِسْمَاعِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُحَمَّدٌ وَنَ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قُلُوْا وَكُثُرُوْا وَلَا يَلِيْبُ
 اِنْ اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ كَانَتْ مِنْ ذُرِّيَّةِ سَيِّدِنَا اِسْمَاعِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَبِيَّتِنَا مِنْهُمْ
 قَطْعًا بِاتِّفَاقِ الْاُئِمَّةِ الْاَعْلَامِ وَصَرَّحَتْ نَصُوصُ كَلَامِ الْمَلِكِ الْجَلَامِ عَلَى اسْتِمْرَارِ
 التَّوْحِيْدِ وَالْاِسْلَامِ فِي ذُرِّيَّةِ سَيِّدِنَا اِسْمَاعِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ سَأَلَ قَوْلُ الْبَرَاهِيْنِ
 نَشْهَدُ بِاَنْ اَجْدَادَ نَبِيِّنَا اِلَى سَيِّدِنَا عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَالْهَمْدُ اَرِيَابُ النُّجُودِ
 وَالْاِسْلَامُ وَلَا عِبْرَةَ نَجْمِ عَمِيْلٍ لِّلْعَامِ اَنْهٰى مَلْحَصًا وَاَخْرَجَ ابْنُ حَرِيْرٍ عَنْ مِجَاهِهِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالٰى عَنْ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاجْتَنِبْ فِي هٰذَا
 اِنْ نَعْبُدُ الْاَصْنَامَ اَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتَهُ فِي اَوْلَادِ اِسْمَاعِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْنِي اَنْ
 رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي كِي تَفْسِيْرٌ مِّنْ مَّذْكُوْرٍ هُوَ تَحْرِيرُ جَمَاعٍ
 كَبِيْرٍ وَسَبَلِ نَجَاتٍ وَغَيْرِ مَزَبَرِ ثَقَاتٍ مِّنْ بَرَوَايَتِ ابْنِ جُرَيْجٍ مَّسْطُوْرٍ هُوَ
 كَمَا سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيْمُ كِي اَوْلَادِ مِينِ عَلٰى لَدَوَامٍ بِسَمْعِ مَرْدَانٍ
 طَرِيقِ اِسْلَامٍ بِرِثْمَةِ عَابِدِ ابْنِ حَضْرَتِ مَلِكِ عَلَامٍ هُوَ اَوْ مُوَافِقُ اِسْمٰى حَدِيْثِ كُوْبِ

حتیٰ نبعت رسولاً؛ کیونکہ نہیں لازم توحید پروردگار؛ مگر بار سال حضرت
 رسول کبار؛ اور یہ امر بھی متحقق و معلوم، عز و ہر نبیل؛ کہ سوئے عرب
 کوئی رسول و رسول نہیں بعد حضرت اسماعیل؛ اور نبوت رسالت اجرائے
 احکام دنیا میں بعد الرسول؛ خصائص خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام
 ہو عند الفحول؛ پس جس اہل فترت نے نہ شرک کیا بذات پروردگار؛ اور
 نہ معتقد ہوا توحید حضرت کردگار؛ اور نہ کسی شریعت میں دخل ہوا اور نہ
 پیدا کیا اپنی لئے کوئی دین؛ بلکہ ان سب امور سے تمام عمر غافل رہا مثل
 غافلین؛ پس نہیں عذاب او سپر باتفاق علمائے کبار؛ اور صلہ اہل
 فترت یہی قسم ہو عند اولیٰ الابصار؛ اور فرمایا ان بعض اہل سنت جو علمائے
 اعلام؛ نہیں عذاب عرب اہل فترت پر اگرچہ کرتے رہے عبادت صنم
 اور اہل توحید تھا ایک گروہ اہل فترت سے آشکار؛ اور تفصیل بعض ان
 حضرات کی اسی جلد اول میں ہو نگار؛ از انجملہ والدین شریفین سید الثقلین
 بن ہلا نکار؛ اور آٹھ آیتیں اسی جلد اول میں ہیں مسطور؛ کہ اون سے
 اسلام ہمہ آباؤ اجداد رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ثابت ہو بلا فتور؛ او
 او کمال اسلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ
 جن آیتوں سے بیان ہوئے چار و چون؛ اون آیات سے ایک یہ آیت
 ہو وجعلنا کلّمہ باکیمۃ فی عقیبہ لعلکم ترجعون یعنی ابراہیم علیہ السلام
 یہ دعا کی بجناب پروردگار؛ کہ تحقیق بیزار ہوں میں تمام بتوں سے دم
 لیں و نہار؛ توئی میرا موی و خالق ارض و سماء و نور و نار؛ یہی معنائے کلمہ

تختی گر وہ مصدقین کے وہ پیشوا تھے : جذبہ غیبیہ سے وہ موحدین تھے :
 نور علیہم الہی سے وہ حضرات مصدقین تھے : لہذا قرآن شریف میں
 ایسا مذکور ہے : او انکی توحید کا حال صدق مآل مسطور ہے کہ شہدا لله انہ
 لا الہ الا هو والملائکۃ واولو العلم قائما بالقسط بلا فتنور ہے : قال فی الفتوحات
 النکیۃ والدر الغرید ودرجہ الدر السنیہ : واما قوله ذی المجد والامتنان :
 اولو العلم ولم یقل ولوا الایمان : فلان شہادۃ بالتوحید لنفسہ فی زلزال لازل
 صامی عن خبر لیکون ایمانا عند اهل المقال والحال : فلہذا شہادۃ حضرات
 الساہدین : لا تكون الا عن العلم بالبقین : ولما اضافہم الی العلم لا الایمان
 علمنا انہ اراد بہ من حصل لہ توحید الملک المنان : من طریق العلم الضروری
 او انظری بالبرہان : لا من طریق خبر المخبر صادق البیان : فشهد الله
 بعلمہ الازلی : واولو العلم بالنظر العقلی : وهو الله الذی بالوداد : جعل العلم
 العلمی فی العباد : فجاء بالایمان مع الادلۃ البرہانیۃ : وبعد ذلک بالربیعہ الثانیۃ
 من حضرات العلماء ارباب السعادتہ : وهو الذی یعول علیہ فی الشہادۃ :
 فان الله امر بہ وسمینا علماء : لکون المخبر هو الله بلا امتراء : فقل فاعلم انہ
 لا الہ الا الله وایضا قال الله الملک الصمد : ولیعلموا انما هو الہ واحد : وقال
 الرسول المقبول لذی اجرہ بغیر المنۃ : من مات وهو یعلم انہ لا الہ الا الله
 دخل الجنة : ولم یقل هو یؤمن فان الایمان : موقوف علی خبر المخبر صادق
 البیان : وقد قال الله قولہ مقبولا : وما کننا معذبین حتی نبعث رسولا :
 وقد کان موحدون بالعلم فی لفترات : وما كانت دعوة الرسل بالعمومات :

یہ آیت کتاب اللہ الیہمون : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ : خصوصاً
اولاد سیدنا اسماعیل علیہ السلام میں تا یوم القیام : قلیل و کثیر دائم و یسکون و وحدان
اہل اسلام : اور لاریب ذریت حضرت اسماعیل میں علیہ السلام : اُمّت مسلمہ
بنقص کتاب اللہ العلّام : اور جناب خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام : یقیناً
اوسی اُمّت مسلمہ سے ہیں باتفاق ائمہ اعلام : اور خصوصاً لہیتہ مصرعہ میں
اسپر کہ توحید و اسلام : ہمیشہ ہوا اولاد سیدنا اسماعیل میں علیہ السلام : پھر بیان
کیا ایسی بڑا ہیں قاطعہ اور حجر ساطعہ کو اون حضرات نے بتصریح کلام : کہ
شاہدان عاقلین ہیں اس مدعا پر حسب العلم : کہ ہمہ آباؤ اجداد جناب رسالت
مآب شفیع الانام : آرباب توحید و تہجد پر تھے اہل اسلام : اور اس میں نہیں
معتبر بخنان باطلہ منکران لنام : اور تفسیر علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ
مذکور ہے : اَلْاٰیۃ وَ الْاٰیۃ دَلٰلۃ عَلٰی اَنَّ نَعْبُدُ الْاِلٰهَ اَحَدًا مَعْنٰی مِّنْ مَّسْطُورِ
کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسطورہ عالی بحضرت ملکِ عالم : کہ محفوظ
رکھ مجھ کو اور میری اولاد کو بت پرستی سے علی الدوام : تو قبول کیا اللہ تعالیٰ
سنے اونکی دعا کو اولاد اسماعیل میں علیہ السلام : مراد اولاد سے یہاں منین
ہیں نہ کفار عبدہ الاصنام : بمصدق اِنَّہٗ لَکَیۡسٌ مِّنْ اَهْلٰکِ فرمان حضرت
مَنّان فی کتابہ التام : پس حضرت عبد المطلب و ہاشم اور عبد مناف :
لاریب ارباب توحید و اہل اسلام میں صاف صاف : انا ظہار تصدیق جناب
باقرار : پس وہ اونپر لازم نہ تھا زینہار : تصدیق مخفی سے وہ صاحب نور
تھے : احکام شرعیہ سے نہ وہ مامور تھے : لکن اولی العلم میں وہ مقتدا

مٹین ہے : اور یہ امر عند المنکرین بالیقین ہے : پس اگر کہیں کہ وہ اہل نارین
تو یہ منکر قول پروردگار ہیں : اور اگر کہیں کہ وہ خدام اہل جنان ہیں : نہ
ہرگز وہ اہل عذاب نیران ہیں : تو کیا جواب حدیث عذاب ہے : کون جنت
اوسکے نزدیک پیر ثواب ہے : اے عزیز و فرمیز عذاب اہل فرت و اطفال
مشرکین ہر دو ایجا قرآن شریف میں منسوخ ہیں بالیقین : اور یہ ہر اہل
قرآن سے ہے عند المبصرین : قال اللہ تعالیٰ فی سورۃ الاسراء : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ
وِزْرَ أُخْرٰی وَمَا کَانَ حِزْبٌ مِّنْهُمْ يَنْفَعُ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی
منسوخ ہے عذاب اطفال مشرکین : اور واکنا معذبین حتی نبعث رسولا سے
منسوخ ہے عذاب اہل فرت نہ محققین : قال فی التمهید فی اصول التوحید والمقامۃ
المسند سیّۃ وسبل النجاة وغیرها من الزبر الدینیۃ واما حکم اطفال مشرکین
والکافرن فی الآخرة فقالت المعتزلة والخوارج انهم من اهل النار وقال اهل السنة
والجماعة انهم لا يكونون معذبین وقال بعضهم انهم من اصحاب الیمین وسئل الامام
محمد بن الحسن رضی اللہ عنہما عن اطفال مشرکین فقال انا نعلم بان اللہ لا یعذب
احدا بغير ذنب وقد قال ببینا شفیع الرسل والامم صل اللہ علیہ وسلم سالت ابی
عن اللاهین من ذریۃ البشر وشفعت فیہم فاعطانیہم فقیل ما اللاهین قال
اطفال مشرکین فجعلہم خداما لاهل الجنة والصمیم ان اطفال ولد واعیر
کافرن واما حکم بکفرہم فی الدنیا تبعالا بویہم فی ثبوت الاحکام کالولاية والارث
والتزویج وغیر ذلک واما فی تحقیقہ فلیسوا بکافرن ولوان اللہ تعالیٰ کان
یعذب نفسا بغير ذنب فانه لا ینکون عدلا منہ وقد قال اللہ فی سورۃ الاسراء

فهم من السعداء بغیر الارنیاب : داخلون فی اولى العلم والخطا :

شَهِدَا لِلّٰهِ لَمْ يَزَلْ اَزَلًا	اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
ثُمَّ اَمْلَاكُمْ بِذَٰلِكَ شَهِدَتْ	اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
وَاُولُو الْعِلْمِ كُلُّهُمْ شَهِدُوا	اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
ثُمَّ قَالَ الرَّسُوْلُ قُوْلُوْا مَعِيَ	اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
خَيْرٌ مَّا قُلْتُمْ وَقَالَ رِبِّهِ	قَبْلُنَا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
مَا عَدَّ الْكَفَرُ كُلُّهُمْ شَهِدُوا	اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ

پس قول حضرت ابوطالب عند اولی الانصاف : کہ سوف موت علی لہ الاشیا
عبد المطلب و ہاشم و عبد مناف : عین قرار تصدیق عتیق پرتوفیق رفیق
جنان ہر : بتحقیق حقیق و توفیق انیق یکمان ہے کہ اقرار ملت اہل تصدیق عنہ
اولی الابصار : ثبوت قرار تصدیق رفیق ہر آشکار پس قول سوف موت حجت
ثبوت تصدیق ہر حجت منفعیہ منکر مفصل زندقہ ہے : و اما تمسک المنکر
بان عبد المطلب قومہ کلہم فی النار : پس سکا جواب باصواب یہ ہے
نزد علماء کبار کہ اقول توہیں حدیث میں قیل قال ہر عند فومی الابصار
اور قطع نظر اسے وہ احادیث احاد سے ہر آشکار : اور دلائل نجات اہل
فترت قطعہ بین بلا آشکار : اور احادیث احاد معارض نہیں ہوتیں لائل
قطعہ کو زینہار : اور قطع نظر اسے ہمہ ماویث عذاب اہل فترت منسوخ ہیں
بصبر اعتبار : پس اہل فترت مثل اطفال مشرکین ہیں لا کلام : اب او ان
اطفال میں کیا حکم منکر ان لنام : کہ او کے حق میں حدیث عذاب نہ ہو کہ

مردود ادهذا يوجب نقصان درجته و حط مرتبته من حيث العلم والعصية
فهذا الضم لا يجوز طلب المغفرة والدعاء به لمن مات على الكفر يجري مجرى
ان يخلف الله وعده ووعيده وهذا ايضا ليس بشان خاتم الانبياء عليه
الصلوة والثناء وقد قال الله تعالى اسماءه وتوالت نعماءه ادعوني استجب لكم
واضما قال ان الكفار اصحاب النار فالدعاء بالمغفرة لمن مات على الكفر يوجب
تخلف في حد هذين النصين وذلك لا يجوز فهذه الوجوه العديدة والتج
السديدة دالة على انه عليه الصلوة والسلام مادمى بالمغفرة لمن مات على الكفر
وما اشتغل بالا ستغفار له فطانتى ملخصا ثم قال في التعبير واما قوله عليه الصلوة
والسلام وعلى آله واصحابه البرسرة الكرام في حق عمه ابي طالب بعد وفاته
غفر الله له ورحمته وقبل وفاته لا ستغفر لك حتى انه عنه قصد توالت
لجنانى وتحقيق لتوثيقه الايقانى لان الدعاء بالغفران لمن مات بغير تصديق
لجنان لا يمكن من سيد الانس والجان عليه الصلوة ماختلف الملوان
لان مادمى قط بالغفران لمن مات كافرا عند الرحمان كما مر بالوجه العدي
ذلك البيان واما نزول آية وما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا
للمشركين في شان عم نبينا سيد المرسلين عليه الله وسلم عليه وآله
كما مر على طبق لتسليم عن بعض المفسرين فلا يصح الا بالثاويلات العديدة
والتوجيهات السديدة منها ان يراد بقوله تعالى ان يستغفروا للمشركين
ان يستغفروا واحكم الشرع للكافرين لان مدار حكمه على الظواهر لا على
البواطن والسرائر فمن اقر باللسان واظهر تصديق لجنان فهو المستحق

ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا يحكم بالكفر قبل البلوغ في احكام الاخوة لان
الصبي ليس بمخاطب ولا بمعاتب هذا الحكم في اطفال لانس وكذلك في اطفال الثمن
ولم يذكر من المتقدمين في اطفال للشياطين رواية لا بهم لما ولد والد وبالغن
واختار والكفر في الحال فلا يجتأح الى الجواب پس جو حدیث عذاب اطفال کافرین
اور عذاب اہل فرت میں وارد ہر بالیقین یہ وہ منسوخ ہر بنقص کتاب شد
المبین یہ تو اب مردود ہوئے سب اعتراض منکرین یہ اور اظہر من الشمس ہوا
عند النصفین کہ حضرت ابوطالب صاحب تصدیق نیتق بین بصد اعتبار
والاعبرة بما یخرجہ المکرولن الاشرارہ اور واسطے منصف لبیک یہ تعبیر
اس باب میں وافی ہر یہ اور ہکا مضمون فیض مشحون تفسیر مقتیج الغیب
وغیرہ میں صافی ہے یہ وال فی التخریر والتخبیر وغیرہ من ذہر البحاریر از سنبا
شفیع الانام یہ علیہ الصلوۃ والسلام دد جاء لسد باب الکفر والاستغفار من
مات علی الکفر فتح ذلك الباب وهذا مخالف للعصمة وقد کان صلی اللہ علیہ وسلم
یعلم قطعاً بان قضاء اللہ سبق بعذاب من مات علی الکفر وما کان ما مورک فی
ابتداء الاسلام الا بالانذار عن الکفر والدعوة الی الایمان وهذا اصل الشرع
الالہی الی بوم الفیام والاقلام علی ذلك الاستغفار یرجی ہر مجری الذنب
العظیم وهذا ایضاً لا یمکن منہ صلی اللہ علیہ وسلم وایضاً کان یعلم بان من
علی الکفر لیست له قابلیۃ المغفرة لان غفران ظلمۃ الکفر بغیر نور الایمان
محال وطلب المحال عن اللہ من شان خاتوا الانبیاء محال وایضاً کان یعلم صلی اللہ
علیہ وسلم ان اللہ سبحانہ لا یمحب طلب ذلک الغفران فاذا لم یمحب بقی عاء الکر

اپنی بعد وفات کہ غفر اللہ لہ ورحمۃ از بسکہ متحقق ہے بالہیئات تو یہ دعائی مذکور
کہ وہ ذات بابر کات ہو مغفورہ حضرت ابوطالب کی تصدیق جنان کے لیے
تصدیق ہو اور لاریب اونکے توثیق ایقان کے واسطے تحقیق حقیق ہو کہ
بغیر تصدیق جنان ایمان عند الرحمن ظہور دعائے غفران از جناب سید بنس
وجان غیر ممکن از بسکہ بعید ہے خلاف این قاطعہ اور مضامین ساطعہ اور
نہایت ناسد ید ہے اما یہ فرمان ایزد منان کہ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ إِلَىٰ آخِرِ آيَةٍ نزد حضرات منصفین پسین ایک
شخص غیر حضرت ابوطالب کی شان میں نازل ہو بالیقین اور برطبق تسلیم
برائے قطع نزاع لیسیم کہ اونکے حق میں نازل حسب زعم زعمیم بغیر حنیہ تاویل
صادق نہیں نزد عقل سلیم ازرا جملہ یہ کہ اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ سہیہ مراد ہو
سزاوارہ کہ نہ طلب مغفرت کریں کافروں کے لیے حکم شرعی سزینہار کہ حکم شرع کا
لاریب ظواہر پر ہے مادہ نہ بواطن و سرار پر ہے اوسکا اعتبار پس شخص کا
زبان سے ہوا قرار کہ تصدیق جنان کا اسے ظہار نہ تو وہ دعائی مغفرت کے سزاوار
ظاہر شرعین ہی حکم ہو مختار اور جس شخص کا زبانی نہیں قرار کہ تصدیق جنان کا
اوستے نہیں ظہار نہ تو وہ ظاہر شرعین دعائی مغفرت کریں سزاوارہ اگر حنیہ
حسب تصدیق لائق مغفرت ہو نزد پروردگار اور ازرا جملہ قول من بعد ما تبیین
سی بالضرورة یہ مراد ہونزد اہل شعور کہ ظاہر ہو جناب ہولکم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
پر نازل میں تعلیم پروردگار کہ ہرگز لائق دعائے مغفرت کے نہیں بخفا
کیونکہ وہ اصحاب جحیم ہیں ابدالاً بابد سزاوار عذاب الیم ہیں اور قید
تعلیم ازل سے نازل در اہل دراک ہو کہ منصب نبوت جہل مسائل ضروری سے

بدعاء الغفران : ظاہراً بحکم شرع اللہ المستعان : ومن لم یظهر تصدیق الختان
 لا یسفی بدعاء الغفران . ظاہراً بحکم شرع اللہ الختان : ومنها ان یراد بقوله
 من بعد ما نبین ابہا الخلان : من بعد ما تبین علی حسب المراتب فی الاحباب
 للنبی تبیین فی لازل بتعلیم الملك المئان : وهذا الثلاث تلزم لجماله لصاحب العصمة
 والقرآن : وللامه بعد نزول هذه الایة فی الفرقان : واستغفار النبی^{صلی}
 علیہ الصلوٰۃ والتسلیم : بعد ما نبین له ذلك التعلیم : لاقتضاء حکمة فی الار
 بالعلم القدیم : بان ینزل المنع منه فی لفرقان الکریم : لئلا یکفوا حبیب اللہ
 المختار : لمن مات علی الکفر یا سدا عاء الاستغفار : فلا ینکسر قلب هل لاسلام
 عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام : ومنها ان یراد بالحجیم علی الاطلاق :
 عذاب النار الخفیف والتشدید الرفاق : لان عذاب ابی طالب السلب :
 اھون غیر الالیم : والحجیم عذاب عظیم : وینھما یون فحیم : ولا یبعد من
 قدرة اللہ الکریم : ونرجوا من فیض فضله العیم : بوجاہۃ حبیبہ علیہ
 الصلوٰۃ والتسلیم : ان یجعل عذاب عمہ برداً بالسلامۃ : کما یجعل النار
 ثلجاً یوم القیامۃ : تحت اقدام المومنین لاطھار الکرامۃ : اے دشمنوں
 منحوس تعبیر میسطور یہ ہے بقتور کہ جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے کبھی
 استغفار نہ جناب رب الارباب میں ہرگز نہیں کیا بہر کفار : اور یہ مر و جوہ
 عدیرہ اور حج سدیدہ سے ہوا شکار : پس دعائے مغفرت واسطے حضرت
 ابوطالب کو در حین حیات کہ لا استغفرنک فرمایا جناب سید الکائنات
 علیہ فضل الصلوٰۃ واجل التسلیمات : اور سبطور او کے لئے دعائے مغفرت کیا

مر
 ابوطالب
 و
 حضرت
 ابی طالب

مذکورہ دشوار ہے اور اول تاویلات سے وہ آیت نہ اونکی تصدیق جان
اور توشیح نہان کو مانع عند اولی الابصار ہے اور مواہب الہیہ طفیل حضرت
محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ سے نہیں بعید بلکہ لائق نشان سیدش و جان کے
یہی امر ہے از بسکہ سدید کہ وہ عذاب نار او پیر ہو گلزار کہ عاشق صادق
سید مختار آتش میں ساکن ہے سمندر وار نہ تو وہ آتش او کے حق میں برد
سلامت ہے اور یہ انقلاب عین از بہر اظہار کرامت ہے

از ظلمتِ حدوث چہ نام و نشان بود
آن صورتیکہ معنی روح و روان بود
زین گفت گو بہر سر کوہستان بود
کان مرکزہ محاور ہفت آسمان بود
تا از زبانِ غیب ترا تر جہان بود
آز کہ چون صدف ہمتن ستخوان بود
چون ابر بر بساط جہان و نشان بود
دل ہچو بحر باشد و کف ہچو کان بود
در لذت وصال بہ بین تاجیان بود
نقد و کون در نظرش انگان بود
با بر و لیکہ عشق تو در امتحان بود
ز خمیکہ از تو میرسد آہ جان بود
ہر ہشت خلد یک گل زین بوستان بود

از مطلع وجود چو نو بر قدم بتافت
از آئینہ وجود نماد ز آب خاک
تا حش از روی چہ ہستی سخن نمود
زین نقطہ گاہ خاک مبین جز عیان
اندر دمانِ خاک نہ نفسِ ناطقہ
دل صیت و در بحر صفا وان کر کرد
وانرا کہ دیدہ تر بود از آتشِ درون
وانرا کہ دل کف بود از مہرِ رود و
در محنتِ فراق چو دل میر و در دست
گنجیکہ شاہِ عشق نہد در دلِ خراب
از ذرہ ذرہ اش بچکد قطرہ قطرہ خون
ہر مرہی بغیر تو بردل جراتست
ہر ہفت دوزخ از ترف من بکشتہ است

پاک ہو : خصوصاً وہ ذات سید الکائنات جو صاحب لولاک ہو : اور بعد
نزول اس آیت کے اُمت پر ہوا آشکارہ کہ دعائے مغفرت کے لائق
نہیں کفار کہ ابدال باد وہ منزاوار دار البوار : اما استغفار جناب رسول کریم
بعد تعلیم حضرت رب قدیم : پس اس میں بہت حکمتیں ہیں نزد محققین : از انجملہ
یہ کہ فرقان شریف میں منع استغفار در حق کفار نازل ہوا بہر مبین : تاکہ
حبیب خدا سے استدعا نہ کریں صحابہ کبار : اپنے قربا کے لیے جناب الہی
میں استغفار : اور یہ استدعا اونکا تحقق ہو عند اولی الابصار : اور قوت
انکار جناب سید مختار : خستہ خاطر ہوتے سائلانِ اختیار : اور صاحب
تفریق نہ تھے وہ سائلان : در میان اہل تصدیق جنان : اور اہل
عدم تصدیق نہان : پس حسب خواہش سید انس و جان نبی اور امتی
کے لیے ممانعت نازل ہوئی بیگان : تاکہ حبیب خدا سے خستہ خاطر نہوں
سائلان : اور اسے بعد بہر کفار کوئی نہو سائل دعائے غفران : اور چونکہ
اون ایام میں اکثر عرب تھے مشرکین تو یہی لفظ نازل ہوا بہر منع مستدین
اور از انجملہ مراد حجیم سے عذاب علی الاطلاق ہو : عذابِ حقیف و شدید کو
شامل بہر وفاق ہو : کیونکہ عذاب حضرت ابوطالب نزد محققین : سب
اہلِ نار سے خفیف ہو بالیقین : اور عذابِ حجیم از بسکہ عظیم ہے بنصِ مبین
چنانچہ اسی جلد اول میں یہ بیان آشکار ہو : معنائے ولائسل عن اصحاب
الحجیم میں نکار ہو : اور عذابِ اہوں و عذابِ حجیم میں مبائنات بسیار ہو :
پس بغیر اون تاویلات کے حضرت ابوطالب کی شان میں صداقت آیت

الکلاء والمہرۃ المدققون النبلاء ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا کان لها
تسع وتسعون احتمالاً قویاً للكفر واحتمال واحد فی نفيه فلا ولی للفتی والفتا^ض
ان یعمل بالاحتمال الثانی للكفر لانه عندنا ادخال لعبد فی دین الاسلام ^{ممكن} ما
بحسن التدبیر محل الكلام وهذا هو من مصادح اهل السنة والجماعة ومن عیوب
اهل البدعة والشناعة انه یخرجون اصحاب الایمان عن الدین المتین
الی كفر بحسب الامكان حتی یرتكبهم الذنوب والعصیان ولان الخطاء فی
ابقاء الف کافرا هو من الخطاء فی فناء مسلم واحد انتهى قال فی البحر الرائق
وغیره كالصغری والاشباه انه لا یفتی بالتکفیر ما امکن حمل الكلام علی محل حسن
وكان فی الكفر خلاف ولو كان ذلك بروایة ضعيفة انتهى قال فی التارخانیة
لا یكفر بالمحتمل لان الكفر نهاية فی العقوبة فیستدعی نهاية فی الجنابة ومع الاحتقا^ل
لا نهاية انتهى پس چه جائز کہ تصدیق حضرت ابوطالب متحقق ہو عند اولی البصا
اور کوئی دلیل قرآن و حدیث سے مانع تصدیق نہ ہو آشکارہ اور جمہور
محققین سے کتب معتبرہ میں اسطور سے ہونگار کہ تصدیق جناب اظہار
اقرار لسان ایمان ہونزد پروردگار اگر چه اجرائے احکام شریعت نہ ہو
بہ سبب عدم اظہار اقرار تو کیونکر حضرت ابوطالب مومن نہ ہوں نزد
ایزد و غفار نہ نعم نزد فرقہ خارجیہ ہندیہ مشہورہ ہو یا بیہ نجدیہ صحابہ النار
معاذ ان اہل بیت نبوت و جناب سید مختار صلی اللہ وسلم علیہ تعاقب
اللیل والنہار و علی آلہ و صحابہ البرۃ الاخیار نہ ممکن ہو تکفیر ہمہ امت علیہ
بہت جناب سید الابراہیم تو کیونکر تصدیق حضرت ابوطالب کا کمترین وہ نکاح

یار ب سحی سید کونین مصطفیٰ	کش جسم و جان خلاصہ کونین
آن خواجہ کز حرمِ حرمِ نافرستی قدر	گاہ عروج نہ فلکش نزد بان بود
آن خرقہ پوش فقرہ بردوشِ عرشیا	از گردن دامنِ کُرش طیلان بود
یک شمع از خصائصِ آتش بیان کند	کلاکِ سخن طراز کہ اندر بیان بود
یارانِ اہل بیت کہ در دامنِ عشق	بر نقدِ دوستی رقمِ نامِ شان بود
زیشان شنیدہ ام کہ لطفِ بندگان	ہر چہ آن گمان بر ندیقین آچنان بود
دارم یقین جہمتِ بے منتہائے تو	امید زان زیادہ کہ اندر گمان بود
نومید چون شود دل من خستہ فراق	جائیکہ رحمت و کرمیت بیکان بود

اے منصفِ حاذق و سے محبتِ صادق حضرت علما کا اس امر پر اتفاق ہے : ائمہ عقائد و فقہاء کا یہ مقالہ پر نوال باوفاق ہے کہ اگر ایک کم سو روایت قوی کسی شخص کے کفر پر ہونے کا اور ایک روایت ضعیفہ میں نفع کفر ہو گا : تو مفتی و قاضی پر لاریب یہ ہر سزاوار کہ روایت منفعیہ کفر پر عمل کرے بصدِ اختیار : اور تاویل روایات کفر میں حسبِ مقدور کوشش کریں : تاکہ وہ شخص داخلِ ایمان ہو نہ داخلِ کفر و خسران ہو : کیونکہ اہل سنت و جماعت کا یہ تصور ہے : اصلِ اصیل پر نور : کہ حسبِ مقدور بندگانِ خدا کو داخلِ کرین ایمان میں : نہ کہ داخلِ کرین او کو کفر و کفران میں : بخلاف فرقہ خارجہ ہندو : مشہورہ ہوا بیتہ نجدتہ : کہ ان کے نزدیک یہ ہے اصلِ اصیل پر شرور : کہ خارجِ کرین اہل یا لکوا ایمان سے حسبِ مقدور : قال فی الخلاصہ و منہج الروض لا زہر و التجدید و غیرہا من زہر النخاریر و قد ذکر الحق

اور کتاب نجم المبین لرحم الشیاطین سے منہ نہ پھراوے نہ پہرہ بجلال مذکور
تقویۃ الایمان میں ایسا مسطور کہ اگر کوئی سمجھائیوا لا او نکو کہے کہ تم دعویٰ کیا تھا
رکتے ہو اور افعال شرک کرتے ہو تو اسکو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک
نہیں کرتے شرک جب ہوتا کہ ہم اولیا انبیاء و شہیدوں کو اللہ کے
برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ او نکو ہم اللہ ہی کا بندہ جانتے ہیں
اور اوسی کا مخلوق اور یہ قدرت تصرف کی اوسی نے او نکو بخشی ہے اور اسی
کی مرضی سے عالم میں تصرف کرتے ہیں اور او نکو پکارنا عین اللہ ہی کو پکارنا ہی
اور اونسے مدد مانگنی عین اوسی سے مدد مانگنی ہے اور اے لوگ اللہ کے پیاری
جو چاہیں سو کرین اور مکی جناب میں ہمارے سفارشی اور وکیل ہیں او نکے ملے سے
خدا ملتا ہے اور او نکے پکارنے سے اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہی اور جتنا ہم او نکو
مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتے ہیں اور ہیٹھ کی خرافاتیں کہتے ہیں
اور ان باتوں کا سبب یہ کہ خدا اور رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل
دیا اور جھوٹی کہانیوں کے پیچھے پڑے اور غلط رسوم کی سند پکڑی اور اگر اللہ
اور رسول کا کلام تحقیق کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
بھی کاو لوگ ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے او نکے ایک نہ مانی اور
اونپر غصہ کیا اور او نکو جھوٹا بنایا انتہی فانظر ایہا النبیل الجلیل الی اباطیل اعمال
و خریلہ والا ضایل کہ اول اعمال مستحسنہ شرعیہ اور بعض افعال مکروہ و مذمومہ
سے فاعلین کو مشرکین ٹھہرایا پھر وساوس شیطانی اور ہوا جس نفسانی
سے عقائد و قرار جواب مومنین کو ہباء منشور اپنی وہم و غم میں بنایا اور غلط

کہ اصل اصول اونکے نزدیک یہ ہے بصدِ عقبار کہ خارج کرنا مومنین کو دُور
ایمان سے حسبِ اقتدار اور یہ اصل اونکی تقریر و تحریر سے ظہر من الشمس ہے
علی نصف النہار چنانچہ تفویۃ الایمان کے بابِ اول بیانِ توحید و شرک میں
مذکور ہے : اور وہ رسالہ ملت و مابیتِ اسماعیلیہ میں اُم الکتاب مشہور ہے : کہ اکثر
لوگ یون اور پیغیرون اور امامون اور شہیدون اور فرشتون اور پر یونکو
مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور حاجت برآنے کے لیئے نذر نیاز کرتے ہیں
اور بلا کے ٹلنے کے لیئے اپنے بیٹوں کو اونکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے
بیٹے کا نام عبدالنبی کوئی علی بخش کوئی غلام محی الدین رکھتا ہے پھر بعد بعض
خرافات کے یہ سطور ہے کہ جو کچھ ہند و اپنر بتون سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ
یہ جھوٹے مسلمان اولیا انبیاء امامون شہیدون فرشتون پر یون سے کر
گدزتے ہیں اور دعویٰ مسلمانانہ کا کیئے جاتے ہیں سبحان اللہ یہ منہ اور یہ
دعویٰ سچ فرمایا اللہ صاحبِ سورہ یوسف میں وَمَا يَوْمُنُ اَكْثَرُ هُمْ
بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِکُوْنَ یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا رکھتے ہیں شرک
میں گرفتار ہیں اتھی ہر نبیل پر عیان ہوئے دلیل : کہ وہ خزعبیل اسماعیل
ازبن قبل ہر پُر ضلیل : کہ چہ خوش گفت سعدی در زیبا : اَلَا اَيُّهَا السَّاقِي
اَدْرَكَاسًا وَاَنْوَلَهَا : معنائے شرک و توحید کا بیان کہان : اور وہ فعال ہل
ایمان کہان : معنائے لغویہ و مایومن اکثر ہم نزدِ محققان کہان : اور حنا
شرعیہ ایمان کہان : وہ ادعائے پُر باطل کہان : اور وہ ایرادِ دلیل پُر لیل
کہان : شرح موافق اور تفا سیرِ رخا ریکو ذریتِ اسماعیلیہ مطالعہ فرماوی

چیدہ و مصاحبان برگزیدہ خود را بآن فیض خاص مشرف میساختند و هر يك را بقدر استعداد باين دولت می نواختند الی آخر اقال و از نیست که حضرت امير و ذريت او را تمام اُمت بر مثال پيران و مرشدان می پُرسَند و هر کُو نيت را وابسته بايشان ميدانند و فاتحه و درود و صدقات و نذر و منت بنام ايشان رائج و معمول گردیده چنانچه باجمع اولياء الله همین مرسوم است انهي و شاه صاحب ممدوح قدس الله سره المنوح در افراط و تفریط استعانت فرموده که فعال عادي الهی را مثل بخشيدن فرزند و توسيع رزق و شفائے امراض و مثال ذلک را مشرکان نسبت با ارواح خبيثه و اصنام نمائند و کافر ميشوند و موصدان از تاثیر اسمائ الهی يا خواص مخلوقات او می دانند از دويت و عقاير و دعائے صلواتی بندگان او که هم از جناب او درخواست انجلاخ مطالب می کنانند می فهمند و در ايمان ايشان خلل نمی افتد و نيز در ان فروز از انجمله کسانیکه در دفع بلا و گيراز اميخوانند و بچنين در تحصيل منافع بغير ان رجوع می نمائند بالا استقلال نه اينکه توسل بان ديگران نمائند و در تفسير و من الناس من يتخذ من دون الله انداداً و يتخبط بهم كذباً و الذين استوا الله جاً لله فرموده که او تعالى را بالذات و بالا صاله دوست بايد داشت هر چه غير اوست يا بحکم او محبوب است مثال نبيا و اوليا و صلحا و بنابر اينکه بکرده او تعالى وسيله حاجت رواي اين کس شده الی آخر اقال و برخي از ايشان ارواح مدبره و ملائکه موکله را بر مخلوقات يا ارواح انبيا و اوليا و عباد و رعايین مجار و علما را بے ملاحظه علامه بنديگي خدا و محبوبيت بالا استقلال در محبت برابر خدا

جلتہ اور جہالت ذاتیہ سے انبیا اولیا کو مقرر کیا اصنام اور مومنین مجبین کو
تشبیہ دیا یا مشرکان لٹام اور ہمہ اعمال مذکورہ کو قول الہی یجدون سے
عبادت ٹھہرایا یا استیلائے اوہام حضرت شاہ عبد العزیز سے تاہمہ صحابہ
کرام سب امت محمدیہ کو حکم کفر کا دیا تصریح کلام اور یہی عقائد ہے ذریت
اسماعیلیہ و اسماعیہ کا آشکارہ پس جب اونکے نزدیک حضرت شاہ عبد العزیز
قدس اللہ سرہ مشرک ہوئے بلا بخارہ تو کب تصدیق حضرت ابوطالب انکے
نزدیک ہو اعتبار پر وہ ہمہ بغوات و تہات اسماعیلیہ و اسماعیہ کا بخم المبین
لرحم الشیاطین میں مفصلاً مذکور ہے تاہا یہاں ایک جملہ اسماعیل کے مرتبی
اور دوا پر حضرت شاہ عبد العزیز قدس اللہ سرہ کی تفسیر سے مسطور ہے در
فتح العزیز تفسیر سورہ وانشقت فرمودہ کہ بعض خواص ولیا اللہ را کہ جار
تکلیل و ارشاد بنی نوع خود کردہ اند در خیالت تصرف در دنیا دادہ و استفراق
آہنا بجهت کمال وسعت مدارک آنها مانع توجہ باین سمت نیگرد و او ایسا
تحصیل کمالات باطن از انہامی نمانند و ارباب حاجات حل مشکلات خود
از انہامی طلبند و می یابند و زبان حال آہنا در انوقت ہم مترجم باین مقالات
ست عن آیم بجان گرتو آئی بہ تن اور تحفہ ثنا عشریہ شاہ عبد العزیز
قدس اللہ سرہ المحریر میں ایسا مسطور ہے کہ جسے روز روشن ذریت
اسماعیلیہ پر شب و یحور ہے کہ معنی امامت کہ در اولاد حضرت امیر باقی ماند و کی
مروگیرے را صمی آن می ساخت ہمین قطبیت و ارشاد و منبعیت فیض ولایت
بود و لہذا الزام این امر بر کافہ خلایق از ائمہ اطہار مروی نشدہ بلکہ یاران

اہل شد و توسل بانہا جستن محمود اہل سلام شدہ و در حوال این چہار فرقہ فرمودہ کہ
حق تعالی ایشانرا دوست میدارد و برکت در کلام و در انفاس و در فعال و در
مکانات ایشان و در ہم صحبتان ایشان و در اولاد و نسل ایشان و وزیران
کنندگان ایشان پے در پے ظاہر میگردد و از خود ایشانرا جاہی و مرتبہی بخشد
کہ دعائے ایشان مستجاب شود بلکہ ہر کہ در حاجتہ بایشان توسل نماید حاجت
اور و امیگر و در خصوصیات و علاماتیکہ ایشانرا در عالم برزخ و موافق قیامت
و در عالم ملکوت میدہند از ان قبیل نیست کہ عوام مومنین بآن استدلال توہمند
کرد و الا بعد از مشاہدہ آن عوالم انتہی وقال الشیخ محمد موسی لبر و ابن الشیخ
رفیع الدین الغفور فی رسالتہ حجة العلق قال عی خلاصة العلماء حجة الله فی الارض
بلا امتراء فی رد المنکرین بان الاستعانة من غیر الله شرك المشرکین اعلمان
الاستعانة بغير الله والنداء له علی وجهین احدهما ان يكون علی وجه الاستقلال
فی التاثير والایجاد ولا شبهة فی انه شرك وثانیهما ان يكون علی وجه الاعانة
والارشاد بوجه التدبیر والشفاعة و لدفع الشر ولا شبهة انه ليس بشرك
اذ ورد فی الاحادیث یا عباد الله اعینونی و یا محمد انی اتوجه بك الی ربی فی حاجتہ
و ورد فی عدد الحسنات اعانة الملهوف و کذا ایفاء الرزق من عند غیر الله علی
وجه المواسات والمراعات وهذا ليس بشرك فی شیء وانما هو بسبب عیامی مشروع
و الحال ان اعتقاد التاثير القدیم لا یوجب الشرك بخلاف التاثير الخلقی والفرق
بینهما فی العرف ظاهر فلذا یقال رزق الامیر فلا تأویراد به اعطاء المال و فر
الراتب و کذا یقال شفیع الطیب المریض نتمی وقال الشیخ ولی الله رحمہ الله حسن العقیق

میسازند و کسانیکہ ایمان آورده اند اگرچہ بعضی ازین چیز ہمارا برای خدا و حکم
خدا محبوب میدانند و واسطہ حصولِ نعمتِ اوی فہمند و بندہ مطیع او میدانند
لیکن نہ باینقدر کہ برابر خدا سازند شاہ صاحب موصوف قدس شہسوار ^{مقدس}
در تفسیر ایک نستعین فرمودہ کہ استعانت از غیر بوجہیکہ اعتماد بران غیر باشد
و او را منظرِ عون الہی نداند حرامست و اگر اتفاقی محض بجانب حق ست و او را
یکے از مظاہرِ عون الہی دانستہ و نظر بر کارخانہ سہاب و حکمت او تعالیٰ دران
نمودہ بغیر استعانت نماند و دراز عرفان سخا ہر بود و در شرع نیز جائز و درست
و انبیا و اولیا این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت
بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق ست لاغیر و در تفسیر صراط الذین نعمت
علیہم فرمودہ یعنی راہ کسانیکہ انعام کردہ بر ایشان و این لفظ را در جای گیر
از قرآن مجید تفسیر فرمودہ اند چہار فرقہ کہ انبیا و صدیقان و شہیدان صالحان
باشند پس معلوم شد کہ راہ راست راہ این چہار فرقہ است و در وقت مناجات
با پروردگار بندہ راحی باید کہ این چہار فرقہ را ملحوظ نظر اجمالی سازد و راہ
آنها طلب کند باز فرمودہ کہ عوام مومنین را رفاقت صالحین طلب باید کرد
و صالحان را رفاقت شہیدان و شہیدان را رفاقت صدیقان و صدیقان
را رفاقت انبیا علیہم السلام و اگر کسی از عوام مومنین خواہد کہ رفاقت انبیا
نماند او را نہ رفاقت این ستہ گروہ درجہ بدرجہ ناچار است چنانچہ اگر کسی
رفاقت پادشاہ خواہد بدون رفاقت جہداریکہ او در رفاقت رسالدارے
و او در رفاقت امیری از امرائی کبار باشد ممکن نیست و لہذا دخول در طریقہ

برآمدن حاجت خود خواہم خورد ایند گوشت حلال است و اگر می گوید که گوشت
گاؤ خواہم خورد نیز درست است و اگر بهین قصد گاؤ نذر کند نیز رواست چرا که
مقصدش گوشت است و پس و همچنین اگر گاؤ زنده بنام سید احمد کبیر کسی را بدهد
بطوریکه نقدی دهند نیز رواست گوشت آن حلال است غرض از گاؤ مالیت
باز در آن نوشته که نذر اولیاد و طریق است حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل
باشد اما از زبان لفظ نذر کند خطای در آن هست یا نه نظر بر اینکه این لفظ در شرع
مستعمل براسے معناست که مختص بنجد است باید که شائبه از ممنوعات شرعیة
در آن باشد و ادنی آن ترک اولی است اما حرام نتوان گفت قصه مسلمانان
که بچانه مسلمانان گفتند شایسته آنست و چونکه آن مسلمانان در ملک جاہلیت
بودند و رشد نداشتند و اگر از الفاظ مشتبه که بسبب استعمال عرف این دیار شتراک
پیدا کرده گفته آید بانیست باز نه شائبه پس اگر شخصی بزی را خانه پرور کند تا گوشت
او چوب شود پس و را بفرج کرده و بخته فاسخ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ
خوانده بخورند خطایست در آن بمشابه آنست که براسے زنده عظم انجین عمل
نماید و اگر نذر کند که بشرط برآمدن حاجت خود گاؤ و و ساله و فربر را نیاز
حضرت خواہم کرد پس حکم این مثل حکم طعامست اگر نذر بطریق حسن است
بیچ خلل نہ و اگر قبیح است فعلش حرام است و حیوان حلال و شایه بهین صورت
مراد مولانا محمد بهین است کہ در تنقضا مندرجت و بهین صورت با صورت محرم
مشبه شد و در تفسیر احمدی علت آن واقع خدمت است باز در آن نوشته کہ
دوم یکہ کردن جانور از اسے چنانچه بجار ہندوان و حکم این قسم آنست کہ مملکت

بہذا العجالة السديده ولا يشفي مريضاً ولا يرنق رزقا ولا يكشف ضرراً الا هو يعنى
ان يقول لشيئ كن فيكون لا معنى لسبب العادى الظاهر كما يقال شفى الطبيب المريض
ورنق الامير لجندها غيرة وان اشتبه في اللفظ مولوى سماعيل در رسالہ
خویش کہ در زبده النصایح فی مسائل لذبايح موجود چنین نوشته کہ درین استقضا
مولوی عبدالحکیم مضمون ست اول حلت گاؤ سید احمد کبیر دوم اعتراض بر
تفسیر ماہل بہ لغیر اللہ کہ در تفسیر فتح العزیز واقع شدہ سوم طعن و تشنیع بر قوا
شاہ عبد العزیز صاحب بحرست آن و ازین ہر مطلب مطلب سوم قابل آن نیست
کہ اہل علم تعرض بآن نماند بلکہ بمقتضائے ادفع بالحنۃ الیئہ اعراض از ان
فرماند و مطلب دوم اگرچہ واجب التحقیق ست لیکن فہم آن مختص بدانشندان
مطلب اول را بطریقی تقریر باید کرد کہ عام و خاص دریافت نماند باز نوشته
کہ جائے اشتباہ درین زمانہ و درین دیار در صورت ہائست کہ ذبح بر او مذکور
نمیکند پس باید دہست کہ مقصود درین صورت گوشت میبود چنانچہ در فاتحہ
دستور ست کہ جانور برائے گوشت ذبح میکنند و طعام آن پختہ میخورانند
و ثواب آن طعام بروح میت میرسانند پس دین صورت حیوان مذبوح
حلال ست ہر گز شبہ در آن نیست و اگر کسے نذر مقرر کند پس نذر ہم اگر برگوشت
واقع ست آن گوشت حلال ست بیا نشاء کہ اگر شخصے نذر کند کہ اگر فلان حاجت
من برآمد اینقدر نیاز حضرت سید احمد کبیر می کنم و اینقدر طعام نیاز ایشان
مردم را بخورم اگرچہ درین نذر گفتگو ہست لیکن طعام حلال ست و بچنین ست
گوشت مثلاً اگر شخصے گوئد کہ دو من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر صاحب بعد

چشمیه از زانی دشت باز در صراط المستقیم نوشته که حضرت مرتضی رضی الله عنه
را یک نوع تفضیل بر شیخین هم ثابت و آن بحسب کثرت تبع ایشان و وساطت
مقامات و ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت و غوثیت و ابدالیت و غیره
همه از عهد کرامت مهد حضرت مرتضی تا انقراض دنیا بواسطه ایشان است و در دست
سلاطین و امارت همراهت ایشان را دخلی است که بر سیاحان عالم ملکوت مخفی
نست و نیز در آن کتاب مذکور نوشته که اکابر این فریق در زمره ملائکه مدبرات
الامر که در تدبیر امور از جانب ملا اعلی بهم شده و راجع الی ان میگویند معدود
پس احوال این کرام را بر احوال ملائکه عظام قیاس باید کرد مولوی اسماعیل
در صراط المستقیم نوشته که چون حب ایمانی که حقیقتش غایت الفت است مفرج
بفطر العظیم بجمال خود میرسد و رضا جوئی منعم حقیقی ظاهر و باطن و جوارح و قوای
مومن پاک را با ثار و انوار خود مجلی و مزین میسازد او را بکنف و ولایت خود گرفته
و زیر سایه کفالت تربیت خود آورد و جارحه تدبیر تکوینی و تشریعی خود میگرداند
باز در آن نوشته که چنانچه حیلۀ خاص مازون مطلق در تصرف متوجه و اقمشه
مولای خود میباشد و تمام سلطنت او را بخود نسبت می نماید مثلاً چنانچه خاص
هندوستان را میرسد که بگوید سلطنت ما از شهر کابل تا لب دریای هندوستان
همچنین صحابه این مراتب علیه و ارباب این مناصب رفیعۀ مازون مطلق
در تصرف عالم مثال و شهادت میدهند و این کبار را ولی الایم و الالبصا
را میرسد که تمامی کلیات را بسو خود نسبت نمایند مثلاً ایشان را میرسد که بگویند که
از عرش افروز سلطنت ما است باز در افاده دوم آن هدایت را بعد از آن کتاب

چرا کہ فاعلان این فعل تقرب در رک کردن و بی مشقت ساختن آن منظور
می دارند با جانش و ذبحش سر و کاری ندارند پس اگر مشرکی برائی بیهوانی کبوتر
یک بخشک را بگذارد یا جاہلی مسلمے بنام بزرگی را نماید و همان کبوتر یا کجشک را
شخصی شکار کرده بخورد ملاست و ہمین است حال سجاد یعنی سائڈ باین معنی کہ
ازین نام خطبے در ان نشدہ مقال مولوی اسماعیل دہلوی صراط المستقیم میں
اسطورہ مذکور ہے: بعد بیان کمالات نبوت سید احمد صاحب یہ بیان مسطور ہے
کہ اما استفادہ کمالات راہ ولایت پس قبل از تحصیل مبادی از مجاہدات ریاضت
و اذکار و شتال و مراقبات بطور علم لدنی حاصل شد نسبت قادر یہ و نقشبندی
باین طور کہ روح مقدس جناب غوث الثقلین و جناب خواجہ بہاء الدین نقشبند
متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ تا قریب یکماہ تنازع در مابین روحین مقدسین
ماندہ کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان بتمامہ بجا
خود میفرمود و بعد انقضای زمان تنازع و وقوع مصالحت ہر شرکت روزی
ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شدند و تا قریب یک پاس ہر دو
امام بر نفس نفیس ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آور میفرمودند تا آنکہ در ہمان
یک پاس نسبت ہر دو طریقہ نصیب ایشان گردید و نسبت چشتیہ بدینطور کہ روز
حضرت ایشان ہر مرقدہ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب
بختیار کاکی قدس سرہ مراقب نشدند درین اثناء روح پر فتوح ایشان طاقا
متحقق شد و آن جناب توجہ بس قوی فرمود کہ بآن سبب ابتدائے حصول
نسبت چشتیہ متحقق شد بعد از تے حق جل و علا بلا توسط احدی ختام نسبت

سبب اتحاد و ستم فزون می شود حضرت اولیای کرام ۸۳ که استادان ایشان جائز است نزد هم میل برای نام

ایمانی بینی که در عشق مجازی عاشق را مشاهد جمال معشوق و قرب و وصال
او مطلوب می باشد اگر چه آن معشوق از قرب این عاشق بناوای باشد و بسا
که معشوقان مجازی عشاق خود را از دیده باری و اندورفت در مجلس و ممانعت
میکنند بگونه نوبت بسبب شکم و اخراج از محله و دیا خود می رسد و آن عشاق بیگانه
از دیده باری و اندورفت محافل معشوقان دست بردار نمی شوند بلکه مقتول
شدن از دست معشوقان و جان در کوی آنها جستن را کمال فخر و علوهت شمارند
بسیار کلام شکایت بر زبان ایشان میگذرد باز در باب خیر نوشته و قیله را باب این کمال صلفا
و حقا و مقبولیت و محبوبیت فائز میشوند و قدم را سنج در مقعد صدق نصیحه ایشان
میگردد و بطریق رفیق اعلی فائز میگردد و به بنده خاص و عبده اختصاص طب
میشوند البته میلانی بسوی امور مرغوبه دارند بنا بر دخول آن امور در خزان
مولای خود و عدم انجام آنها از طلب هری از امور اگر چه پس رفیع و بدیع باشد
بسبب رسوخ قدم عزت در مقام قبولیت و در دل ایشان حادث میشود و هر چه که
آن امور را بنا بر جزائی اعمال خود طلب نمایند بلکه بهر چه که مقتضای علاقه عبودیت
رونی گیر و لهذا طلب خطوط نفسانی و در حق ایشان موجب از واد و قرب می باشد
نه مورد بعد از نظم - موسی اندر درخت آتش دیدند سبزه تر میشد آن درخت از نار و
شبهت و حرص مرد صاحب دل - این چنین دان این چنین بخار و القصه چون با
این کمال با این مقام و حال می رسند بسبب تفاوت استعدادات جبلیه سه فرقی می شود
تومی بسبب کمال علو منصب خود و شدت رسوخ قدم عزت در مقام قبولیت و غلبه
و کمالات کونین را و مصائب و سختیات دارند را از امور خسیسه و نیت دست العالی

نوشته که اگر نیک تامل کنی دریابی که محبت مثال این کرام خود شعار ایمان
 محبت و علامت تقوی اوست **ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ** و بغض شباه این عظام امارت نفاق مبغض نشان شقا
 اوست که **لَا يُحِبُّهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ تَقَى** و **لَا يُفَضُّهُ إِلَّا مُتَافِقٌ شَيْعٍ** اشاره
 باین معنی رفته و در افاده سوم از هدایت ثالته در بیان آثار حب عشق نوشته
 که از جمله آن شدت تعلق قلب است بر شد خود استقلال یعنی نه آن ملاحظه
 که این شخص ناودان فیض حضرت حق است و واسطه هدایت اوست بلکه
 بحیثیکه متعلق عشق بهمان میگرد و چنانکه یکی از اکابر این طریق فرموده که اگر
 حق جل و علا در غیر کسوت مرشد من تجلی فرماید هر آنکه مرا با او التفات دارد
 نیست و در افاده اولی این هدایت نوشته که از جمله آثار حب عشقی اینست که
 انحراف حجاب بشری و وصول روح الهی باصل خود میکند و بسبب مطابقت
 هیچ قانونی خواه قانون شرع باشد خواه قانون ادب و نه بتغائی رضائے
 کس مقصود ازین کلام آنست که این حب محض ضحکلال صاحب این حال
 و مشاهده جمال ذوالجلال نخواهد و بسبب هر طریقیکه بدست آید خصوصیت هیچ
 طریق را در تنصائی آن دخل نیست مثلاً اگر صاحب خیال را طین حصول
 مقصود خود در اجتماع مزایم و عشق مجازی و شغل بزرخ و تخیلیه اوقات از
 اذکار و طاعات و مثال آنها از امور ممنوعه شرعاً بهم رسد البته از صمیم قلب
 او میلان به سوئی این امور نمودی خواهد گرفت اگر چه آن صاحب حال از راه
 تدبیر و تشرع از ظهور آثار این داعیه مانع آید بلکه دراز آله آن جهد کند

و اقران خود بدست می آید: **فانک** اگر چه تفصیل یک فرق از این فرق نکته بر فقیهین
 آخرین من جمیع الوجوه غلط محض و خطا صریح است هر گلی را رنگ و بوئی دیگر
 لیکن قوم ثالث را بنظر از یاد اعتبار و جاه و در ملا اعلی بر قوم ثانی فضیلتی که هست بر
 هیچیکی از اهل فطانت پوشیده نیست و همچنین قوم ثانی را بنظر ظهور مقتضیات علم
 عبودیت و حصول مقام و سالت فیما بین الرب و خلقه در وصول فیوض غیبیه
 بجهووزا من سبب سعی ایشان در شفاعات بر قوم اول فضیلتی که هست بر هیچیکی از
 عقلا پوشیده نیست و در باب دوم از ان کتاب نوشته که مرشد بلا ریب وسیله
 راه خداست قال الله تعالی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْتَعِزُّوا بِاللَّهِ**
الْوَسِيلَةَ پس تلاش مرشد بنا بر فلاح حقیقی و فوز تحقیقی پیش از مجاهده ضرورت
 داشته الله بر همین منوال جاریست لهذا بدون مرشد راه یابی نادرست پس میباید
 که مرشد کس را گیرد که بجهیم مخالف شرع شریف نبود و بر طریق مستقیم نهایت راسخ
 القدم باشد و او را مرشد و هدایت خود مقرر نماید و آنچه خلاف شرع گوید هرگز اتباع
 آن نکند که لا طاعة لخلق فی معصیه الخالق و محبت مرشد با اینطور باید که مال و
 جان خود را برای رضا و آرام وی صرف نماید و هیچ دنیا را عزیزتر از رضا مندی
 وی نداند چه که فائده منفعتی که از مرشد حاصل میشود به هزار مراتب بهتر از تمامی
 دنیا است و اگر بعد عقد بیعت با مرشد طالب حق را مری منکر دران مرشد واضح
 گردد پس اگر آن منکر از قبیل فساد عقیده است عقد بیعت را از وی خلع کرده و او را
 مرشد و پیرو خود نداند و اگر فساد عقیده نبود گو گناه کبیره باشد پس خلع مرشدی و
 نمکد لیکن تباعش را در انکار حرام نگذاشته سعی ظاهری و باطنی در نجات وی

بسوی طلب مرغوب و فرار از مکروه و ازاله مصائب و اتحلال مشکلات از صمیم قلب ایشان سر بر میزند. بسبب هجوم سکر محبت و عدم تمیز در مابین مکروه و مرغوب بلکه بسبب کمال علو مناصب ایشان و دنیائین مورد مکروه الحقی که پایه ایشان بسندست از آنکه با مثالین امور در قلوب ایشان التفاتی بهم رسد و سرور و بهتلاج بان مناسب علی است از آنکه فرصتی دیگر طلب نماید اگر چه او را پایه عرض حاجات بهم رسیده است بجهت که بنظر عنایات ربانی و کفالت یزدانی دعای او واجب است و تقوید او واجب القبول گردیده و قومی دیگر در عرض حاجات و اتحلال مشکلات طلب مرغوبات و استمداد مکروهات و سعی در شفاعات بنا بر استحکام علاقه عبودیت و اظهار حاجت که شعار بندگی است و بنا بر محبت بر اهل اضطراب ذوالحاجات چلاک و سرگرم میباشد و قومی دیگر هم مشرب فریق ثانی میباشد که در دل ایشان مقتضای طلب مرغوبات و اتحلال مشکلات و شفاعت ذوی الحاجات حادث میشود لیکن بسبب کمال تأدب و عنایت عماد بر کفالت حضرت حق با وجود کمال اعتقاد و عاطفه علم ازلی بسائر اشیاء و باطن مورد بلسان حال گفتار کرده زبان قال را در اکثر احوال بعمل نمی آرند که *عَلَّمَهُ جَحْلًا حَسْبِيَ عَنْ سَوَالٍ* بیان شان هشال این اعمیاست و حق جل و علا البته دعائی حالی ایشان قبول میفرماید و حوائج قلبیه ایشان را انجاء مینماید باین وجه که مقتضای قلبی ایشان را خود بخود بلا تقریب بر روی کار می آورد و پیشانی را بلکه سائر عطای محافل قرب را مطلع میسازد که ایچو این محض برای استرضا ایشان و تنفید تقضای قلبی ایشان متحقق گردیده و این مهربانیت مزید عطا و موهبت کمال قضا ایشان میگردد و ایشان را و جاهتمی پس رفیع سبب بن محال در مثال

رب البریات ان الذین امنوا و عملوا الصالحات قال فی مفاتیح الغیب هذه الایۃ تدل
 علی ان الاعمال غیر داخلۃ فی مسعہ الایمان لانہ لما ذکر الایمان ثم عطف علیہ
 العمل الصالح و جب استغناء و الا لزم التکرار و هو خلاف الاصل قال فی انوار التذلل
 و عطف العمل علی الایمان بادل علی حرجہ عن مسماہ و ایضا قال فیہ و الذین بدل
 علی نہ التصدیق و حدیثہ سیمانہ و تعالیٰ اضافہ الایمان الی القلب فقال و اللہ
 کتب فی قلوبہم الایمان و قلبہ مطمئن بالایمان و لم تؤمن قلوبہم و لما یدخل
 الایمان فی قلوبکم و عطف علیہ العمل الصالح فی مواضع لا تخصی و قرئہ
 بالمعاصی مع ما فیہ عن جملۃ التفسیر انہی و ایضا قال اللہ الملک العلام یا ایہا
 الذین امنوا کتب علیکم الصیام و ایضا قال اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ یا ایہا الذین
 امنوا کتب علیکم القصاص فی النقتی و القصاص نما یجب علی القاتل المتعمد ثم ان
 سبحانہ خاطبہ بقولہ یا ایہا الذین امنوا فدل هذا علی انہ مؤمن امی عزیز و مر
 تمیز لمخص کلام یہ ہے و رین مام کہ رکن توحید عقائد حصہ الوہیت و رذات
 واحد ملک علامہ اور قرار زبان شرط اجرائے احکام ہے نزد حضرت کرام
 اور اعمال خیر و فروع ایمان و اسلام ہی ہن الاکلام کیونکہ توحید و ایمان بدون اعمال
 خیر متحقق ہوتا ہی نہ نص رب الانام نہ اور بغیر توحید ہمہ اعمال خیر ہباء منشور ہین
 یوم القیامہ اور ایسا ہی رکن شرک عقائد شرک ہے الوہیت میں ای فیہا
 اور اقرار بشرک شرط ہو کما مر فی الارقامہ اور اعمال شر فروع و عوارض ہین علی
 الدوام کیونکہ بغیر ان عوارض کے شرک متحقق ہوتا ہی باصل تامہ اور بدون
 شرک وہ غیر معتبر ہین نزد جمیع اعلام پس شرک عقائد رکھتا ہی و وصف خاص عام

از ان بلیہ کہ مینگی بجا آرد باز در همان باب نوشته کہ حضرت رسالت پناہ سعد بن
 معاذ را بعد التماس ایشان کہ مادر م فوت شدہ و یارای گفتن نیافت و اگر می یافت
 وصیتے میکرد پس برای وی اگر چیزے بکنم نفع بوی خواہد رسید فرمودند کہ چاہی کن
 و بگو کہ این برے مادر سعد ست و خواندن سورہ یس ست کہ بقدر روز جزہ زیارت
 قبر والدین وارد شد و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا از طرف برادر خود
 یعنی عبد الرحمان رضی اللہ عنہ بعد وفاتش بردہ آزاد کرد و بر زمین قیاس با کرد
 سایر عبادات را پس ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آن بروح کسے از
 گذشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر بجناب الہی ست پس این
 خود البتہ بہتر و متحسن ست و اگر آن کس کہ ثواب بر خوش میرساند از اہل حقوق
 اوست بمقدار حق وے خوبی رسانیدن این ثواب زیادہ تر خواہد شد پس در
 خوبی این قدر ہر از مور مسومہ فاتحہ و اعراس و نذر و نیاز ہوات شک و شبہ
 نیست یقول المولف لمسکین انما فائدہ رصیق لمجین اگر چه بخواے صدق اتملے
 الکلام یجبر الی لکلام بیان طوال زروے مثال ضمنا انکار ہر اما فوائد عدیدہ
 اور عوائد سدیدہ سے نہ خالی و تبیان عند اولی الابصار ہے از انجملہ یہ کہ عبادت
 تقویۃ الایمان مذکورہ سے لاریب آشکار ہے کہ نزد فرقہ و ہابیہ تصدیق جنان
 اور قرار لسان کا حقیقت ایمان میں نہیں اعتبار ہے بمحض اعمال پر ایمان کو فکا
 اونکے نزدیک مدار ہے و اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے رکن ایمان تصدیق
 جنان بلا انکار ہے و اور قرار لسان شرط اجرائے احکام بالبرلمان معتبر و مختار
 ہے و اما العل بالارکان فقیر داخل فی حقیقۃ الایمان و قد صرح بہ کتاب

باز از فتح العزیز نقل کرو کہ این شرک در تسمیہ است نہ در بناء است پس جبکہ او نہیں کے
 رئیس و مقتدا سے معنائے شرک غیر کفر آشکار ہوئے لاکہ او کئے و فتر میں معنائے
 فخرک طاعت بھی نگار ہے : تو ہر لفظ شرک پر طلاق کفر قضا ہے ہو جس نفسانی
 اور نشانِ فقدانِ بصیرت ہے : پیشہ القائے وساوسِ شیطانی اور ظہارِ خبیث
 سریرت ہے : اور طرفہ تریہ کہ مشرکانِ زمانِ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو اہل
 توحید ٹھہرانا : اور فعالِ حسد و مکروہ پر حکم کفر دیکر امتِ محمدیہ اہل توحید کو کافر بنانا
 صفتِ معبودیت جو خاص ہے برائے ایزد ملکِ علام : مشرکین نے اسکو اپنے
 زعم و وہم میں اعتقاد کیا و صفِ عام : پس شریک مقرر کیا و سمن غیر خدا کو
 مثلِ صنم : اور فرقہ خارجیہ ہندیہ مشہورہ بوہائیہ نجدیہ نے صفتِ عام کو خارج
 کیا برائے رب الانام : اور وہ صفتِ محبوبیت و شفاعت خواص بندگان پرور
 ہوئے : اور تفویضِ مورو تہ و تدبیر و تصرف و رین دار ہے : اور یہ صفت باتفاق ہمہ
 شرایع ثابت برائے مقربانِ کردگار ہے : مشرکانِ عرب نے اون مقربانِ
 الہی کو اپنے خیالِ خام میں معبود ٹھہرایا : توحیدِ معبودِ برحق سے باستیلائی اوہام
 منہ پھرایا : خارجیانِ ہندیہ و ابیانِ نجدیہ نے اون مقربانِ الہی کو تشبیہ یا
 باصنام : کہ صفتِ عامہ کو انہوں نے خاص کیا برائے ایزد ملکِ علام : پس
 جس طور کا طیبہ سے مذہبِ مشرکین مردود ہے : اوسطور مذہبِ فرقہ و ابیہ
 کا طیبہ سے نابود ہے : کیونکہ عقائدِ مشرکین بعبودیتِ اصنام نصوصِ قطعہ سے
 آشکار ہوئے : اور خارجیہ ہندیہ و ابیہ نجدیہ کو مشرکین کے عقائدِ معبودیت بتانے
 انکار ہے : چنانچہ تفتویٰ الایمان کے بابِ اول میں ایسا مسطور ہے : اور اسی سورت میں

اور وہ اثبات شرک ہو الوہیت میں بالاہتمام نہ خواہ بمعنائے وجوب الوجود ہو
جیسا کہ اعتقادِ آتش پرستان تمام نہ خواہ بمعنائے استحقاقِ عبادت ہو جیسا کہ
اعتقادِ عبادۃ الاصنام اور یہی شرک غیر مغفور ہے اس آیت پر ہدایت میں
بلا امترا کہ ان الله لا یغفر ان یشترک بہ ویغفر ما دُونَ ذَٰلِکَ لِمَن یشاء
یہی شرک کفر ہے نزد محققان یہی ضدِ توحید یہی مخرجِ ایمان ہے قال فی شرح
العقائد ان الاشراک ہوا اثبات الشریک فی الالوہیۃ بمعنی وجوب الوجود کا لہجہ
او بمعنی استحقاقِ العبادۃ کا العبدۃ الاصنام اور لفظ شرک جو وارد ہو بعض شیا
پر در اخبار نہ مثل طیرہ وغیرہ حلف بغیر پروردگار نہ تو اس سے نہ مراد شرک مذکور ہے
عند اولی الابصار نہ چنانچہ نجم البین میں یہ بیان خوب مفصل و عیان ہو نگار
جامع ترمذی اور سنن ابوداؤد میں یہ حدیث مسطور ہے حضرت عبداللہ ابن
مسعود رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ان الطیرۃ شرک ولكن الله یدہبہ بالتوکل
یعنی شگن و شگون ایک شرک ہو ہوم ہے ؛ ولیکن بامر الہی توکل سے وہ معدوم
ہو پس اگر طیرہ کفر ضدِ ایمان ہو تو پھر توکل سے کیونکر زائل ہو گی ان سے نہ ذرت
اسماعیلیہ مائے سائل سحاقیہ سے اس عبارت کو مطالعہ فرماوے نہ خواہ نحوۃ شرک
خانہ پرور سے نبیرہ شاہ عبدالعزیز کو کافر بناوے کہ در کتاب نہایۃ الاثرین مذکور
ومنہ الحدیث الطیرۃ شرک ولكن الله یدہبہ بالتوکل جعل الطیرۃ شرکا لہ فی
اعتقاد جلب لنفع و دفع الضرر و لیس کفر بانه لانه لو کان کفرا لما ذہب بالتوکل
باز نوشتہ کہ شرک بمعنی طاعت ہم مستعمل شدہ چنانچہ در کتاب وجوہ القرآن مذکور
الشرک علی وجہ منها الطاعة کقولہ تعالیٰ فلما اتاہا صلیا جعل لہ شرکا فیا اتاہا

بندگان خود خلعت الوهیت داده است و رضا و سخط ایشان در سائر بندگان
اثر می کند پس واجب می آید که تقرب بان بندگان خاص تا شائستگی تو را بپایان
مطلق حاصل شود و شفاعت برای ایشان در مجاری مهروز درجه پذیرای یابد
و بلا حفظ این مهروز سجده بسوی ایشان و ذبح و حلف بنام ایشان و استعانت
مهروز و ریه بقدرت کن فیکون ایشان تجویز می نمودند و صورتها از سنگ بفر
در وین و مثل آن تراشیده قبله توجه بان ارواح ساختند و جا بلان رفته
رفته آن سنگها را بذاتها خود معبود نگاشتند و خلط عظیم راه یافت نتهی و حضرت
شاه ولی الله رحمه الله و رحمة الله الباقی فرموده که حلف مزید هم خاف
اضاعوا الصلوة و اتعوا الشهوات فخلوا الالفاظ المستعملة المستنبهة علی غیر محلها کما
حملوا المحبوبة و الشفاعة التي اشتهما الله تعالی فی قاطبة الشرايع کخواص البشر
علی غیر محلها و کما حملوا صد و رخرق العوائد و الاشراقات علی انتقال العلم
و التخییر الاقصیان الی هذا الذی یری فیه و الحق ان ذلك کله یرجع الی قو
ناسوتیه اورو حانیة تعد لنزول التدبیر الالهی علی وجه و لیس من الاجاد
والامور المختصة بالواح فی شیئی و هم و ران کتاب نوشته کان من زند قتمه
قولهم ان هناك اشخاص من الملائكة و الارواح تدبر اهل الارض فیما دوزخ الامو
العظام من اصلاح حال العابد فیما یرجع الی خویصة نفسه و اولاده و امواله
و شبهه هم بحال الملوك الی ملک الملوك و بحال الشفعاء و الندماء بالنسبة الی السلا
المتصرف بالجبروت و منشاء ذلک ما نطق به الشرايع من تقوی فضل لا سور و الملائكة
و استجابة دعاء المقرین من الناس فظنوا ذلک کتصرف الملوك فیما سأل العائب علی

اسما جلیلیہ مجبور و بے شعور ہے نہ کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنی بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسیکامخلوق اور اوسیکابندہ سمجھتے تھے اور اونکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور اونکو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی کفر اور شرک اوستا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے کہ اوسکو اللہ کا بندہ اور مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے خذْ لَهُمُ اللّٰهُ اَنّٰی یُؤْفَکُوْنَ کَیْتَکُبُوْا فِیْ جَهَنَّمَ وَلَا تَقْعَمُوْا جُنُوْحَ اِبْلِیْسَ اَجْمَعُوْنَ مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ الحریز در شان نبی و آل آیت پر ہدایت وَاللّٰهُمَّ اِنَّکَ وَاٰحِدٌ فرمودہ کہ ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی صالح و ابوالشیخ روایت کردہ اند کہ چون این آیت در مدینہ منورہ نازل شد کافران مکہ معظمہ این را شنیدہ خیلے تعجب کردند و گفتند کہ کیف یسمع الناس اللہ و ان محمد یقول اللہم واللہ واحد فلیاتنا بایۃ ان کان من الصّٰدقین انتہی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ در فوز الکبیر نوشتہ شرک آنست کہ غیر خدا را صفات مختصہ خدا ثبات نماید مثل تصرف در عالم بارادہ کہ تعبیر از ان کہن فیکون میشو و یا علم ذاتی غیر از کتساب بحواس و دلیل عقل و منام و الہام و مانند آن یا ایجاد شفاعت مریض باز فرمودہ کہ شرک این مشرکان در امور خاصہ بعضی بندگان بود گمان میکردند کہ مانند آنکہ بادشاہ عظیم القدر بندگان خاص خود را با طرف ممالک میفرستد و ایشانرا در امور جزئیہ تا وقتیکہ حکم صریح بادشاہ نشدہ است مختار و متصرف میدارد و خود ہوا جزئیہ بندگان نمی پردازد و حوالہ سایر بندگان بقہار مہ میکند و شفاعت قہار مہ در باب خادمان و متوسلان ایشان قبول می نماید بچنین ملک علی الاطلاق بعضی

جناب رسول پر حکم تکفیر و شرک جاری کیا: اور اپنی ذواتِ خاست آیات کو وادیکر
خسران و بادئہ خذلان میں ساری کیا: اور حالانکہ ضرورت و لزوم تفریق
اعتقاد و مذکورہ کتب شاہ عبدالعزیز و شاہ ولی اللہ سے ہر مسطورہ پس جبکہ
او کو ہمہ امت محمدیہ کی تصدیق و اقرار کا انکار ہو: تو کتب او کو تصدیق
حضرت ابوطالب کا قرار ہے: بلکہ ایمان والدین سید الثقلین سے بھی ان کو
قرار ہے: ہاں ایمان یزید پلید پر ہر ایک و ہابی جان نثار ہے: اور مردوں
مقتولے اہل خسران او انکار بسکہ دلدار ہے: او کی توحید کا نشان تنویر
الایمان با فائے فریب و فساد آشکار ہے: اللہم احفظنا من ہوا جنتک
المحمدین: واعصمان من وساوس ہولاء الشیاطین: بحاجہ حبیبک نبی المرسلین
و بحرمۃ اللہ واصحابہ الطاہرین:

حُرُوفُ مَعَانٍ أَوْ عَقُودُ جَوَاهِرٍ	تُحَاكِي مَصَاصِيْمَ النُّجُومِ الطَّوَاهِرِ
تُرَوَّرُ بِأَرْوَاحِ الْحَامِدِ خُسَهَا	فَيَذَرُ فِيهَا فِي سَامِيَاتِ الْمَافِجِ
تُخَيَّرُ نَهَا لَهَا شَيْئٌ مُحَمَّدٍ	حَسْبُ الْمُسَاعِي خَيْرٌ بِأَدْوَا حَضِرِ
نَبِيِّ آتَى وَالنَّاسِ فِي جَاهِلِيَّةٍ	يَحُضُّوْنَ فِي جَدْرِ مِنَ الشَّرِّ لَزَا
عَلَى الْغَى فِي طُنْبَا نِعَمَ بَعْمُورَةٍ	هَوَتْ بِهَامِ الْأَهْوَالِ غَيْرَ نَاصِرِ
فَمَدَّ عَلَيْهِمْ مِنْهُ ظِلَّ هِدَايَةٍ	وَأَرْشَدَ مِنْهُمْ لِلْهُدَى كُلِّ جَارِ
لَهُ مِخْرَآتُ الْوَحْيِ لَا قَوْلَ كَاهِنٍ	كَأَمْ زَعْمَاؤُ زُورًا وَلَا قَوْلَ شَاعِرِ
عَزِيزٌ عَزَّ الْأَلَاءُ الَّذِي يُفَعِّرُ وَنَهُ	عَلَى اللَّهِ مِنْ تَحْرِيمِ ذَاتِ الْعَمَائِرِ
وَعَزَّ جَبَلٌ وَثَانٍ وَخَمْرٌ مَسِيرِ	وَطُعْيَانِ أَنْصَابٍ وَأَرْكَامِ فَاجِرِ

الشہاد عبارت مذکورہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ سے صاف صاف آشکار ہے :
 کہ عقائد مشرکان عرب بمعبودیت اصنام متحقق بلا انکار ہے : اور اسی معبودیت
 پر شرعاً شرک کا مدار ہے : کہ ولایئشکر بعبادۃ ربہ احداً فرمان پروردگار ہے :
 اور ہو برجزئیہ میں متصرف بالاستقلال : اور شفاعت بتان معبودہ کو نزدایزد
 متعال : گو وہ شفاعت ناپسندیدہ ہو نزد خداے ذوالجلال : واجب القبول
 اعتقاد رکھتے تھے وہ مشرکان اصحاب کمال : اگرچہ بتوں کو ہو عظام میں بالک
 علی الاطلاق نہیں جانتے تھے درہمہ حال : اور صاحب تقویۃ الایمان اور او کو
 متبعان اسطور سے ہیں قائلین : کہ مشرکان عرب معبودیت اصنام کے ہرگز نہ
 معتقدین : فقط نذرو نیاز و ندائے صننام اور امید شفاعت بتان علی الدوام
 سے تھو وہ مشرکین : پس مدار شرک افعال پر قرار دیا : اور رکن شرک معبودیت
 اصنام سے فرار کیا : اور وہ اعمال جو عوارض اعتقاد شرک ہیں بالیقین : مثل
 طواف و سجدہ و قرابین وغیرہ افعال مشرکین : اور بغیر اعتقاد شرک اور کمال اعتبار
 نہیں عند المحققین : یعنی انکے فاعلین بلا اعتقاد شرک اونسے نہ ہرگز مشرکین
 اور بغیر انکے شرک متحقق الوجود ہو عند المبصرین : اور انکو رکن شرک تصور کیا
 باستیلائی و ساوس لعین : اور حال افعال موحدان کہ جنکو رکن شرک ٹھرایا
 منکرین : یہ کہ بعضی مباح اور بعض حرام : اور بعض مستحب اور بعض منہی واجب
 لاکلام : پس اس فرقہ شیطانیہ نے افعال مذکورہ کو اصل شرک ٹھہرایا : اور تفریق
 اعتقاد قدرت غیر خدا مستقلہ و غیر مستقلہ سے منہ پھرایا : اوس تفریق آباؤ اجداد^{طبیۃ}
 و دینیہ کو دفعہ سینہ پر کینہ سے مٹایا : اور اپنے اصول اور سائر مومنان فحول امت

در وصول فیوض غیبیہ بھی وہاں مرقوم ہوئے و در سلطنت سلاطین و امارت امرا
 علی مرتضیٰ را دخلی ست کہ بر سبب احسن عالم ملکوت مخفی نیست نیز اوسی کتاب سے معلوم
 تیسرا فائدہ یہ کہ استداد بالاستقلال غیر خدا سے لاریب ممنوع و محظور ہے : اور
 استداد مقربان اہل برنخ سے بطور توسل جائز و مستحسن بلا قور ہے : چنانچہ عباد
 اجداد مولوی اسماعیل دہلوی سے بالتصریح پرمعیان ہوئے اور خود مولوی اسماعیل
 بھی جواز استداد اہل قبور کا صراط المستقیم میں قائل اگرچہ صاحب تقویۃ الایمان
 ہوئے چوتھا فائدہ یہ کہ فاتحہ مرسومہ اور اعراس بزرگان اور منت و نذر و نیان
 حضرت مقربان الہی مستحسن بتقیل و قال ہوئے چنانچہ تحفہ ثنا عشریہ اور صراط المستقیم
 اور رسالہ مذکورہ مولوی اسماعیل سے یہی مظاهر و باہر خوش مال ہوئے اما اسراف
 و ریکاری و افراط و تفریط بسیاری پس نہ ممنوع علی الخصوص بفاتحہ مرسومہ
 و اعراس بزرگان ہے بلکہ جمع فرائض و واجبات و سنن و مستحبات میں ہر ایک
 امر غیر مشروع محظور و ممنوع بیگان ہے : اور یہ مسئلہ فرقہ و بابیہ پر نہان ہوئے
 اور طفل نو خواندہ کتب پرمعیان ہے : شعر کلید در دوزخست آن نماز کہ
 بر روی مردم گذاری دراز : مولانا شاہ عبدالعزیز پر در بارہ عرس باؤ اجداد
 ایسا اعتراض مسطور ہے : مفتی عبدالحکیم سے زبدۃ النصائح فی مسائل لذباخ
 میں مذکور ہو کہ عرس بزرگان خود بخود مثل فرض دانستہ سال بسال بتقبر
 اجتماع کردہ طعام و شیرینی در انجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثنائی کعبہ میکنند انتہی سکا
 جواب شاہ صاحب مدوح قدس شہرہ المنوح سے ایسا آشکار ہے : اوسی
 کتاب زبدۃ النصائح میں اس عبارت سے نکار ہو کہ قولہ عرس بزرگان خود

هَذَا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هَدَيْتُمْ وَعَلَّمَنَا الْأَحْكَامَ وَالرُّشْدَ رَحْمَةً فَتَحْنُمُ بِهِ فِي مِلَّةٍ خَيْرٍ مِلَّةٍ فَكُنْ يَا شَفِيعَ الْمَذْنُوبِينَ عَانَةً وَمَا الظَّنُّ بِكَ يَوْمَئِذٍ فِيكَ خَائِبٍ فَإِنِّي عَلَى قُرْبَى وَبَعْدِي رَفِيقُكُمْ فَكُنْ مُرَادِي لَدُنِّيَا عِبَادِي وَنَاصِرِي فَلَسَ لَنَا يَوْمَ الْمَعَادِ ذَخِيرَةٌ فَمَا طَعَنَ الرَّجُولُ مِنْ مُطْلَبٍ الْفَنَى وَصَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا حَزَّ رَاعِدُ صَدَقَ لِسَانِي الشَّمْسُ نُورًا وَرَفَعَتْ بِهِمْ يَخْشَعُكَ يَا فَرْدَ الْوَحْدِ وَتَسْتَنِي	وَأَوْدَى بِنُورِ الْحَقِّ نُورًا بَصَائِرِ لَنَا وَقَانًا دَائِرَاتِ الدَّوَائِرِ عَلَى خَيْرِ دِينٍ ظَاهِرٍ مُتَظَاهِرٍ لِيَذِي دَعْوَةٍ يَرْجُوا قَالَةَ عَائِرِ وَلَا الْعَائِدُ إِلَّا هِيَ إِلَهُ الْبَخَائِرِ وَمَا دَحْكُمُ فِي كُلِّ نَادٍ وَسَامِرِ وَعَوْنِي عَلَى بَاغٍ عَلَى وَغَا دِرِ بِلَا وَجْهِكَ الْيَمُوزِ حَيْرُ الدَّخَائِرِ سِوَاكَ وَمَا رَجَى سِوَاكَ نَظَائِرِ وَمَا لَاحَ بَرَقَ فِي دِيَارِ الدَّيَاغِرِ وَتَزِيدُنِي بِرِيَاكَاهِمُ الْتَاجِرِ عَلَى إِلَهِ الْغُرَى الْكَرَامِ الْعُنَاصِرِ
--	--

دوسرا فائدہ یہ کہ عبارت فتح العزیز و صراط المستقیم سے تحقیق ہوا عند النصیفین
کہ نصف ملائکہ مہربین اور اولیائے مقربین کا عالم دنیا میں ثابت ہو بالیقین
اور ثواب حاجات اولیائے رب البریات سے جائز ہوا فوراً ہے نہ کہ ارباب
حاجات حل مشکلات خود از انہامی طلبند و فی یابند فتح العزیز میں مسطور ہے
اور دعائے ولی واجب الاجابت و تعوذ و واجب القبول صراط المستقیم میں
شکار ہے یہ اور حل مشکلات ثلاثی محض برائے استرضائے ایشان و نفیہ قضا
قلبی ایشان بھی وہاں آشکار ہے اور حصول مقام و سالت فیما بین الرب و مخلوق

ہندوان رہا کردہ بنام بتان مذکورہ بالتسمیہ حلال ہی: تشہیر تعیین بنام نام
سے حرمت کی اوسین نہیں قیل وقال ہی: میضمون ملت مشحون ثابت ہی
بے چارو چون رسالہ مولوی ہمایل دہلوی سے جو زبدۃ النصاب میں مسطور
ہے: تواسے اطلاق اہل بیان پرخسran تفویہ الایمان کا اظہار من لشر
بلافتور ہی: کہ جیسا ستور اور لو ہو اور مردار ناپاک و حرام ہی: ایسا وہ جانور
بھی ناپاک و حرام ہے کہ خود گناہ کی صورت بن رہا ہو کہ اللہ کے سوا کسی
اور کے نام کا ٹھہرایا آیت اذ فسقا اهل لغير الله یمین کچھ بہات کا
مذکور نہیں کہ اس جانور کے ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا نام لیجے جب
حرام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کے نام پر جہان کوئی
جانور مشہور کیا کہ یہ گائے سید احمد کبیر کی ہی یا یہ بکرا شیخ سدوکا ہی وہ حرام
ہو جاتا ہی پھر کوئی جانور ہو مرغی یا اونٹ کسی مخلوق کے نام کا کر دیجئے ولی
یا نبی کا باپ کا یا دادا کا بھوت کا یا پیری کا وہ سب حرام ہی اور ناپاک اور
کرنیوالے پر شرک ثابت ہوتا ہی انتہی لے عزیز وافر تمیز پیشہ فرقہ و ہابیتہ
نیزنگی و شعبہ بازی ہی: کار زمرہ خارجیہ ہندیہ بے نگی و جعل سازی ہی
کیونکہ ملت و ہابیت و حیاضدین بین آشکارہ: اور جماع ضدین ممکن نہیں
زینہارہ: اور یہ ضرب لشل متحقق ہی عند ذوی الافہام: ان لہ تستحی فاصنع
ما شئت علی لدوام: اور اسکا معنی یہ ہے لا کلام: شعر

تو کر جو کہ چاہے ہمہ شہ وزور
بلا شلخ ایمان رہی بے نشان

نہیں گرجا تنگ کو لے بے شعور
چا شلخ ایمان نہ سیم گمان

بر خود اہ این طعن مبنی ست بر جہل باحوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از فرض شریعہ
مقررہ از پنجکس فرض نمیداند آری زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان
بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعائی خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر حسن و خوبست
باجماع علماء و تعیین روز عرس برای آنست کہ آن روز نذکر انتقال ایشان
میباشد از دار عمل بدار الثواب الا ہر روز کہ این عمل واقع شود موجب فلاح و نجاتست
خلف لازمست کہ سلف در این نوع پروہسان نامہ چنانچہ در احادیث مذکورست
کہ وَلَدٌ صَالِحٌ یَدْعُوکَ وَ تِلَاوَتِ قرآن و اہدائی ثواب راعبادت قرار داند
مبنی بر کمال بلاوت و افراط جہل ست باز فرمودند کہ ۱ حرج ابن جریر عن
محمد بن ابراہیم رضی اللہ عنہما نہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور
الشہداء علی رأس کل حول یقول سلام علیکم بما صبرتم فنعیم غفلی لدار و ابوبکر
وعمر و عثمان رضی اللہ عنہم و قال فی التفسیر الکبیر بعد الحدیث المذكور
و الخلفاء الاربعہ ہکذا یفعلون انہی یہی جواب پڑ صواب جو شاہ صاحب
موصوف قدس اللہ سرہ المعروف سے مذکور ہونہ لاریب عین روقہ مترض
ذرتیت ہما علیہ و ہما قیہ نجدیدہ بارہ منع عرس بلا فتور ہے۔ پانچواں فائدہ
یہ کہ اولیاء اللہ کے لینے نذر و نیاز جانور جائز بلا اشکار ہے کہ مقصود اوستے
گوشت و ایصال ثواب برائے اولیائے کبار ہے نہ کیونکہ نہ تشہیر بنام اولیاء
اللہ سے وہ ہرگز حرام ہونہ نہ لفظ نذر و نیاز بنام اولیاء اللہ سے حرمت کا
اوسمین کچھ مرام ہے نہ نذر و قبیح قلبی سے حرمت کا وہاں کچھ مدخل ہونہ
لاریب گوشت او سکا حلال کی طور ہرگز اوسمین نہیں خلل ہونہ حکاکہ جانور

جو چاہا سو تحریر کیا : ایک چیز حلال کو ایک جا حلال اور اسی کو دوسرے جائے
 میں حرام تسلیم کیا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایسا فرمان واجب الاذعان
 آشکار ہوا تو کئی کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں وہ نثار ہے کہ تہ الذبوحہ للطواغیت
 اُمّہم مَضْبُوطٌ بِأَهْلِ الْغَيْبِ وَاللَّهِ بِهِ وَمَا ذُبحَ عَلَى النُّصَبِ بِمَا ذُبحَ غَيْرُ الْمَذْبُوحِ بِتَحْتِ
 الذَّبْحِ بِغَيْرِ اسْمِ اللَّهِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ وَأَهْلُ الْكِتَابِ وَجَزَّ ذَٰلِكَ أَنْ يُوجِبَ ذِكْرُ اسْمِ اللَّهِ
 عِنْدَ الذَّبْحِ لِأَنَّهُ لَا يَتَحَقَّقُ الْفَرْقَانِ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ بِأَدْنَى الْمَرَأَى الْأَعْنَدُ ذَٰلِكَ
 وَإَيْضًا أَنَّ الْحِكْمَةَ الْأَلَهِيَّةَ لَمَّا أَبَاحَتْ لَهُمُ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي هِيَ مِثْلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ وَجَعَلَ
 لَهُمُ الطَّوْلَ عَلَيْهَا وَجَبَتْ أَنْ لَا يَغْفُلُوا عَنْ هَذِهِ النِّعَةِ عِنْدَ زَهَاقِ أَرْوَاحِهَا
 وَذَٰلِكَ أَنْ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ
 مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ پس بذریات اسماعیلیہ و سحاقیہ معنائے مقولہ مذکورہ
 میں غور فرماوین : ہستیلائے ہوا جس نفسانی اور قضاے وساوس شیطانی
 سے اپنی بزرگوں کو مشرکین نہ بناوین کہ لا یتحقق الفرقان بین الحلال والحرام
 بادی الرأی الا عند ذلک شاہ ولی اللہ کا فرمان ہے کہ ہرگز حلت و حرمت میں
 فرق متحقق نہیں مگر عند الذبح ہیگان ہے : بادی النظر قبل ذبح حلال و حرام
 میں ہرگز ہرگز نہیں فرقان ہے : لہذا تسمیہ عند الذبح فارق حلت و حرمت میں
 پر عیان ہے : یہ حکمت تسمیہ عند الذبح کو فکر کرے وہ ذریات نہ کہ اوہیں بھی قید
 عند الذبح لازم والزم ہے بالبینات : کہ ان لا یغفلوا عن هذه النعمة عند زهاق
 ارواح الحيوانات : اور عدم غفلت اس نعمت سے یہ ہے کہ عند الذبح ذکر کرین اسم
 ایزد ملک علام : اور وہ یہ قول الہی لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ

ہیما مبد خوف نزد رہبان	ہنہین بے حیا کو غم دو جہان
حیا مانع شر ہے دمبدم	ہنہین مگر حیا دلیین پھر کیا ہو غم

رسالہ مرقومہ زبدۃ النصائح میں خود مولوی اسماعیل سے یہ مضمون بلا فراط
 و تفریط ہے کہ تفسیر و ما اہل یہ لغیر اللہ تفسیر فتح العزیز میں پرتغلیط ہے :
 اور نہ روایا حضرات اولیاء اللہ شرعاً جائز و روا ہے : گوشت ذبیحہ
 مندورہ برائے اولیاء اللہ حلال بچون و چرا ہے : اگر نہ بطور قبیح ہو تو فعل
 فاعل حرام ہو : اما حلت گوشت میں نہ ہرگز کچھ کلام ہے : اور شہادہ سی
 صورت کا ساتھ صورتِ محرمہ کے آشکار ہونا اور حلت اسکی تفسیر احمدی
 اور ہتھمائے مولانا محمد بنین میں نکار ہے : اور گوشت جانوران مشہورہ
 بنام بتان بھی حلال ہو : اوس شہرت سے حلت گوشت میں ہنہین قیل و
 قال ہو : چنانچہ عبارت رسالہ مرقومہ جملہ عبارات میں بالا مذکور ہے : اور
 رسالہ مولوی اسماعیل زبدۃ النصائح میں مسطور ہے : پس جو جانور مشہور
 بنام غیر خدا تفویۃ الایمان میں ناپاک و حرام ہو : وہی جانور مشہور بنام غیر خدا
 رسالہ مولوی صاحب میں حلال بصد احترام ہے : اور اگر شہرت کنندہ جانور
 بنام غیر خدا پر شرک ثابت ہو : نہ مولوی اسماعیل : نہ اوس رسالے کا تالیف
 کنندہ اور اوسمین حکم حلت بجا رہندہ اول مشرک ہو بے قال و قیل اول
 اوس رسالے میں مولوی اسماعیل نے طریق شرک اپنی جیلو کو تعلیم فرمایا : پھر
 تفویۃ الایمان میں اوسے تعلیم شرک سے خود بخود اپنے آپ کو مشرک بنایا : سچ ہو
 منہ حقہ لا یموت و قد وقع فیہ کردنی خویش آمدنی پیش شریعت خانہ پروردگار

مَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ كَمَا رَفَعَ بِالصَّوْتِ حَسْبَ لَغْتِ مَذْكُورِہٖ : تُوُو ہاں قید
عند الذی بحسب عرف مقصود شرعاً معبود بھی مسطور ہے : یا ذکر صنم ولات عزیزی
عند الذی قول اہل جاہلیت اصل شان نزول پُر نور ہے : اور جس جائے سے
اہل کافج بحسب عرف مقصود کلام و دووا شکار ہے : تُوُو ہاں قید عند الذی ہرگز
نہیں نکار ہے : اور یہ مضمون صدق شحون تفاسیر محققین سے ہو یا شرعاً
الْبُیْنِ لِحِجْمِ الشَّيَاطِينِ اور عنایت ربانیتہ دافعه و ساوس شیطانیتہ سے بھی
پیدا ہے : یہ بصائر جائے مختصار ہے : یا ماسقہ تسلیم نہوار ہے : کہ قال فی
التفسیر النیسابوری واما ما اهل به لغیر اللہ فعناہ ما رفع به الصو للصنم
وذلك قول اهل الجاہلیۃ باسم اللات والعزی ثم قال وبستثنی عند عطا وکحول
والحسن والشعمی وسجد بن المسیب مما اهل به لغیر اللہ ذبا بح اهل الکتاب
اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لاطلاق قوله تعالى وطعام الذین اوتوا الکتاب
حل لکم ولان النصرانی اذا سمی اللہ تعالیٰ فانما یرید به المسیح وقال لا ما م مالک
وابوحنیفہ واصحابہ والشافعی رضی اللہ عنہم اذا ذبحوا باسم المسیح فقد اهلوا
به لغیر اللہ فوجب ان یحرم واذا ذبحوا باسم اللہ فظاهر اللفظ یقتضی الحل ولا یترتب
لغیر اللفظ وعن سیدنا علی رضی اللہ عنہ انه قال اذا سمعتم الیہود والنصارى
یہلون لغیر اللہ فلا تأکلوا واذ لم تسمعوهم فکلوا فان اللہ قد احل ذبا بحوہم ہو
اعلم بما یقولون انتهى قال فی مفاہیم الغیبی جواب عطا وغیرہ رضی اللہ عنہم
انما نحن کلفنا بالظاهر لا بالباطن فاذا ذبحه باسم اللہ وجب ان یحل ولا سبیل
لنا الی لباطن وقال فی سورۃ المائدۃ وما اهل لغیر اللہ به کاناو یقولون عند الذبح

الانعام یعنی حیات ان نورع حیوان مثل انسان ہوتا تو ان پر انکو قدرت غلبہ
 بیکران ہوتا مثل حیوان ماکول انکے لئے حلال بگیان ہوتا لہذا لازم کہ اس نعمت کا
 شکر نہ ہر ایک انسان بجالا دے اور وقت ادائے شکر میں ہرگز غافل نہ ہو جاوے
 اور وہ وقت نزد اخراج روح ہائے جانوران ہوتا پس عند الذبح ذکر اسم خدا شکر
 بادل و جان ہوتا اور لیکر دوا اسم اللہ یہی فرمان خالق زمین و آسمان ہوتا
 پس یہ بیان مولوی اسماعیل جوتشریع جدید تفویہ الایمان ہے کہ آیت
 اَوْفِصْفًا اَهْلًا لِّعَدْرِ اللّٰهِ بِہ من کچھ اس بات کا مذکور نہیں کہ اس جانور کے
 ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا نام لیجئے جب حرام ہو پھر خسران ہوتا نقیض
 قول سناہ ولی اللہ رحمۃ اللہ نزد اہل یقین ہوتا جہ اسماعیل کے نزدیک عند الذبح
 وقت و حرمت کا وقتان ہوتا اور مولوی اسماعیل کے نزدیک قید حلت و حرمت
 عند الذبح خلاف قرآن ہوتا شہرت قبل ذبح چلت و حرمت کا اس کے نزدیک
 مبرا ہوتا اور یہ دعائے مذکور از بسکہ پر شر و بطالان صریح اور طغیان غیث ہوتا
 ہے کیونکہ آیت اَوْفِصْفًا اَهْلًا لِّعَدْرِ اللّٰهِ بِہ اور دَعَا اَهْلًا بِہ لِعَدْرِ اللّٰهِ جو قرآن
 شریف میں یار جائے نگار ہے نہ تو ہر ایک مقام میں قید تشہیر قبل ذبح موجب
 حلت و حرمت بھی مفتود ہے بلعم تشہیر مقید بالقیو حلت و حرمت میں شرعاً قصور
 ہے کیونکہ اہل بنو ذبیح عرف عرب میں نہایت وبے غایت مشہور معبود ہوتا
 اور موافق عرف مذکور نزول قول رب غفور بہر ایک جملے مسطور صحابہ کرام سے
 ماثور نزد اہل سعود ہوتا اور اسی پر اجماع سلف و خلف صالحین تا وقت مولانا
 شاہ عبدالعزیز کتب ائمہ دین متین میں محرز موجود ہوتا لہذا جس تفسیر میں

صلے اللہ علیہ وسلم بسترہ بذلک حیث قال اللہم علمہ التاویل انتہی ^{الشیخ} قال
 ولی اللہ رحمہ اللہ فی فتح الخبیر بما لا بد من حفظہ فی علم التفسیر اہل بہ
 لغیر اللہ ذبح لطاغوت قال الشیخ النبیل علی انوار النزل معین اہل فیہ انتہی
 وقال فی تبیین الحقائق لا یقال ان الایۃ وما اہل بہ لغیر اللہ مجملۃ لا بد
 ہل اردبہا ای دفع الصوت حال الذبح والطبخ و حالہ الاکل لا نقول
 اجمع السلف علی ان المراد بها حال الذبح فتكون مفسرة فتم الاحتجاج بها
 انتہی فتوای مولانا شاہ عبدالعزیز بن ایسا مسطور ہے : اور اس تحریر سے
 بھی خوب دفع شر و زور ہو کر قال النووی رحمہ اللہ فی شرح مسلم فی تفسیر
 ما اخرجہ من قولہ صلے اللہ علیہ وسلم لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ و اما الذبح
 لغیر اللہ فالمراد بہ ان یدبح باسم غیر اللہ مکن ذبح للصنم الی آخرہ اور فتاویٰ
 عالمگیری میں یہ تحریر ہے : اور تارخانہ سے وہاں تفسیر ہے : اور اوسمیں
 مختار الفتاویٰ سے مذکور ہے : وغیرہ کتب فقہ میں بھی ایسا ہی مسطور
 کہ مسلم ذبح شاہ المجوسی لبیت نادرہم الکافر لآلہم توکل لانہ سئل اللہ تعالیٰ
 وبکرہ ای ذلک الفعل للمسلم مجوسی گاوی بسلامانے واو کہ بنام مار کہ معبود است
 فذبح کفہ مسلم بنام خدا و ذبح کر و گوشت او حلال است کذا فی الفوائد البرہانیہ
 عن الکتب الفقیہیہ یقول العبد المسکین محمد خیر الدین صانہ اللہ من تسبیح الحائض
 کہ اس تحریر میں مسطور اور تجبیر خطیر مذکور سے صاف صاف ظاہر ہوا ہے
 انصاف مبغض عنصاف کے نزدیک خوب شفاف باہر ہوا کہ وہاں اہل
 بہ لغیر اللہ کا معنی ماؤج باسم غیر اللہ سلطان المفسرین سیدنا عبد اللہ

باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك انتهى قال فى المعام وما اهل به لغير الله اى
 ما ذبح للاصنام والطواغيت واصل الاهلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا الآلهتهم
 يرفعون اصواتهم بذكرها فحري ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح وان لم يجهر
 بالتسمية مهل وهكذا فى روح البيان وقال فى تنوير الاقتباس بالاسناد المستدنا
 عبد الله بن عباس عليهما رضوان الله ملك الناس وما اهل به لغير الله ما ذبح باسم
 غير الله عند الاصنام وقال فى سورة المائدة وَمَا أَهْلَ لْغَيْرِ اللَّهِ بِهِ اى ما
 ذبح بغير اسم الله متعمدا وقال فى سورة الانعام او فسقا ذبحا اهل لغير الله
 به اى ذبح باسم غير الله عمدا فانه رخص وقال فى سورة النحل وما اهل لغير
 ما ذبح بغير اسم الله انتهى قال فى الارشاد وما اهل به لغير الله اى رفع بصوت
 عند ذبحه للصنم وقال فى سورة المائدة وما اهل لغير الله به اى رفع الصوت
 لغير الله عند ذبحه كقولهم باسم اللات والعزى وفى سورة الانعام او فسقا اهل
 لغير الله به صفة للفسق موضحة له اى ذبح على اسم الاصنام انتهى قال فى الدرر
 المنثور اخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضى الله عنهم فى قوله وما اهل قال
 وما ذبح قال فى الاتقان فيما يستوعب تفسير غريب القرآن عن ابن عباس رضى الله
 عنهما فقال اهل به لغير الله ذبح للطواغيت وقال فى شروط المفسر وقد روى الحكم
 فى المستدرک ان تفسير الصحابي الذى شهد الوحى والتنزيل له حكم المرفوع
 ثم قال ويجب ان يعلم ان النبى صلى الله عليه وسلم يبين لاصحابه معانى القرآن
 كما يبين لهم الفاظ ثم قال ان تعارضت اقوال جماعة من الصحابة رضى الله عنهم
 فان امكن الجمع فذا وهو ان تعذر تقدم ابن عباس رضى الله عنهما لان النبى

الکریم سے وہ معنائے سقیم نہ وارباب عقل سلیم از بسکہ بیکار ہے لابلکہ اوسی
تفسیر سے وہی تفسیر باطل و عاقل عند اولی البصار ہے تفصیل اس جمال کی
اور تجل اس مقال کی نجم المبین اور عنایت ربانیہ سے خوب آشکار ہے تفسیر
مذکور اور فتوائے مسطور کا جواب پُر صواب حرفاً و فوہان نگار ہے تا ما یہاں
بطور مشتے نمونہ خروار اندک دلیل بسیار بقدر تحریر سزاوار ہے کہ شاہ صاحب
اسطور تفسیر میں فرماتے ہیں : معنی اہل بہ لغیر اللہ میں لاتے ہیں بلکہ اہل
بروزج محل کردن خلاف لغت و عرفست ہرگز اہلال در لغت عرب و عرفان
دیار و آن وقت بمعنی ذبیح نیامہ در ہیج شعر و ہیج عبارت بلکہ اہلال در لغت
عرب بمعنی بلند کردن آواز و شہرت و دانست و اگر اہل را بروزج محل کردہ
پس ذبیح لغیر اللہ مرد خواہ شد ذبیح باسم غیر اللہ از کجا ہمیدہ شود تا مدعائے
مردم حاصل شود پس درین عبارت اہلال را بمعنی ذبیح گرفتن باز لغیر اللہ
را بجائے باسم غیر اللہ ساختن قریب تحریف کلام الہی میرسد انتہی معنائے تعبیر
مذکور یہ ہو بلا فتور کہ اہل کو ذبیح پر محل کرنا خلاف لغت عرب و عرف بلا نگار
ہرگز اہلال بمعنی ذبیح لغت و عرف آنوقت کسے شعر و عبارت سے نہیں آشکار
ہو بلکہ اہلال کا معنی لغت عرب میں آواز بلند کرنا اور شہتہا ہے اور اگر
اہل کو ذبیح پر محل کیا جائے تو بمعنی ذبیح لغیر اللہ صادق آوے ذبیح باسم
غیر اللہ کیونکر صداقت پائے تا مدعا ان آدمیوں کا ظہور فرمائے پس اہل
کا معنی ذبیح ٹھہرانا یا پھر لغیر اللہ کا معنی باسم غیر اللہ بنانا یہ نہیں ہے مگر
کلام الہی کو قریب تحریف پہنچانا انتہی سبحان اللہ خود شاہ صاحب موصوف

ابن عباس علیہما رضوان اللہ التین سے ماثور ہے اور یہ تفسیر نزد حضرات محدثین
 مکمل مرفوع بالیقین متحقق پر نور ہے اور اس پر اتفاق سائر صحابہ و تابعین اور تبع
 تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین بلا توجہ ہے اور حضرات مفسرین اور فقہائے
 سے کتب متداولہ میں بھی یہی تفسیر مسطور ہے کسی جائے اصل معنی لغوی کے
 ہمراہ قید عند الذبح حسب معنی عرفی آشکار ہے اور کسی جائے اصل معنی
 مقصودی حسب تفسیر شارح و راجح نگار ہے یہاں تک کہ ہر ذبح پر اطلاق
 لفظ مہل بلا رفع صوت بالتسمیہ سزاوار ہے یہی اطلاق اس معنا کا مبدا
 موجب اجماع پر وفاق بلا انکار ہے بقال فی السمن وغیرہ من ذر المحققین
 لفظ ما فی قوله تعالیٰ وما اهل به لغیر اللہ موصول بمعنی الذی و علیہا المذنب عطفاً
 علی المیتہ و لفظ بہ قائم مقام الفاعل لاهل و الباء بمعنی فی و لا بد من حذف مضاف
 ای فی ذبحہ لان المعنی وما صیر فی ذبحہ لغیر اللہ انہی پس قید عند الذبح
 جو شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ سے مذکور ہے تو وہ موافق ہمہ تفاسیر مفسرین
 اور مطابق کتب حضرات فقہائے دین اور حضرات صحابہ کرام اور تابعین
 عظام سے ماثور ہے اور انکار قید عند الذبح جو توفیہ الایمان وغیرہ رسائل
 اہل طغیان فرقہ نجدیہ و ہابیانی میں مسطور ہے تو وہ مخالف ہمہ تفاسیر
 قرآن بلکہ تحریف معنی حضرت فرقان اور انکار اجماع امت بیکان از القائل
 و ساوس شیطان سر اسر اقرؤ و رہے اور جو معنی و ما اهل به لغیر اللہ کا تفسیر
 فتح الغریز میں نگار ہی تو وہ خود فتوائے شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ سے
 منسوخ و مردود بلا انکار ہوئے اور ان کے جوابات مقالات مفتی عبدالحکیم رحمۃ اللہ

و بے غایت دور ہوئے نعم عصمت خاصہ انبیائے کرام اور خصیصہ ملائک عظام
 علیہم السلام عند ذوی الاہام بے فتور ہے اور جبکہ تقاسیم رخا پرستہ طور
 ہوا انکار یہ کہ ہر راجح کو مہمل کہتے ہیں عرب میں صفار و کبار نہ اگر چہ ذات تسمیہ
 کو عند الذبح نہ کہے بطور جہار تو اب اور کیا دلیل عرف اوس دیار اور اوس
 کی ہر درکار اور کیا حاجت کسی شعر و عبارت کی باقی رہی عند اولی الابصار
 فتح الخبیر بالابدین حفظہ فی علم التفسیر جو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ کی تحریر ہے اور نیا پوری تفسیر جو شاہ عبد العزیز کی
 بڑی دلیل مستنیرہ اور خود فتوائے شاہ صاحب رحمۃ اللہ القدیر ہے کہ اوسین عبارت
 شرح مسلم آپ کی برہان منیرہ تو انہیں ما ازل ہر لغیر اللہ کا معنی ما زوج باسم
 غیر اللہ ہے آشکار ہے پس اس روز روشن کو شب دیجور کہنا محض شاہ صاحب کی
 وجاہت کا اعتبار ہے سچ ہو جب تک وہ ہادیئے مطلق عنایت و فرماؤ تو نو
 کتاب رب الارباب کیا ہدایت دکھلاؤ کہ اسی منصف حاذق و مے محبت صاف
 شاہ صاحب ممدوح قدس اللہ سرہ الممنوح جواب مقالات مفتی عبد الحکیم رحمۃ اللہ
 الکریم میں ایسا فرماتے ہیں اور اوس تفسیر اور اوس فتوائے شہید و نو کو
 منسوخ ٹھہراتے ہیں کہ لاشک فی وقوع الاختلاف فی حل هذه الذبیحة و نغاص
 الادلة و متی کان كذلك کان محلاً للشبهة و من قاعدة الفقهاء انه اذا اشبه
 لحل و الحزمة غلب جانب الحزمة احتیاطاً فالأخذ بالحزمة أولى یعنی وہ جانور
 جو اولیاء اللہ کے لئے منذور ہو اور اسکی حلت و حرمت میں اختلاف بیفتو تو
 اور جبکہ اوس امر میں اختلاف ہو تو وہ محل شبہ نزد اہل انصاف ہو اور یہ قاعدہ

قدس سرہ المعروف اوس ابو تقویٰ مین جو زبۃ النصائح مین مسطور ہے :
چنانچہ شہ عبارت اوسکی بالا مذکور ہے : صرمت ذبیحہ مین اس حدیث لکن اللہ
مَن ذبح لغير الله سے تشبہ فرماتے ہیں : اور حدیث مذکور کا معنی ابو تقویٰ
پر مسطور شرح مسلم سے تحریر مین لائے ہیں کہ قال الامام النووی رَحِمَہُ اللہ فی
شرح المسلم واما الذبح لغير الله فالمراد به ان يذبح باسم غير الله یعنی یہ جو معنوں
ذبح لغير الله کہ ذبح کیا جاوے باسم غیر اللہ : پس اگر وہ معنی تحریف کلام
پروردگار ہے : تو یہ معنی بھی تحریف کلام سید مختار ہے : او نہ دائم صلوة
وسلام کر و گار ہو : پس کلام مُحَرَّف سے تشبہ عاقلوں کے لیے نہیں سزاوا
ہو : اگر یہ نوشتہ تفسیر فتح العزیز آپ کے نزدیک حق بلا بخار ہے : تو اوس
فتوے مین آپ کا تشبہ اوس معنئے حدیث مسلم سے بیکار ہے : اور اگر وہ
تشبہ صحیح ہو تو یہ نوشتہ تفسیر مذکور بطلان و ہریان شعار ہے : ان تحریر
تفسیر مذکور مقدم اور تسلیم فتوائے مسطور مابعد و ماسوخ یہ ناسخ تطبیق سزاوار
ای عزیز پر تمیز و ما ابل بہ لغير الله کا معنی واذبح باسم غیر اللہ سلطان الفسین
سیدنا عبد اللہ بن عباس علیہما رضوان اللہ علیہما لاسے مانور ہو : اور اسی
اتفاق ہمہ مفسرین اور سائر صحابہ و تابعین اور جاہل متحدین اور شاہ فیہ فقہا
محققین رضوان اللہ علیہم اجمعین کتب متداولہ مین مسطور ہے : چنانچہ
زبر مجہدہ دین متین سے شہ برہین و مضامین پر تسکین بالا مذکور ہو : تو وہ منہ
جو ظہر مین الشمس نزول اللہ اہل سنت و جماعت مانور و مشہور ہے : اوسکو تحریف
کلام ایزد ملک علام عقدا کرنا شاہ صاحب کی شان تقویٰ بنیان سہ نہایت

شرکت و ہر گاہ کہ این خُبت در و سرائت کرد و دیگر بکر نام خدا حلالی نمیشود
مانند سگ و خوک کہ اگر بنام خدا مذکور شود حلال نیگردد و آوری تعبیر سطور
نیز باطل ہے بلافتور ہے تعبیر سے بالضرورة نزد ارباب شعور ہے کہ آری نام
خدا بر آن جانور وقتی فائدہ میدہد کہ قصد تقرب بغير خدا را از دل دور کردہ
و خلاف آن شہرت و آواز شہرت و آواز دیگر دہند کہ ما ازین کار بگشیم
یعنی تفسیر فتح العزیز میں اول سطور مسموع ہے کہ جو جانور غیر خدا کے لئے
منسوب و مشہور ہو تو اوسین مردی سے زیادہ خباثت بالضرورة ہے اور جب
اس خباثت نے اوسین سرائت کیا بسیار تو پھر دوسرے مرتبہ ذکر نام خدا
حلال نہ ہو گا زنیہار ہے جیسا کہ تسمیۃ عند الذبح سے حلال نہیں ہوتا سگ
اور خنزیر و سیاہی حلال نہیں ہوتا تسمیۃ عند الذبح سے وہ جانور جو غیر
خدا کے لئے ہر شہیر ہے پھر اوسی آیت کی تفسیر کے آخریسا فرمایا ہے کہ آواز
جنت جانور مذکور سطور شہرت میں آیا ہو کہ جو جانور غیر خدا کے لئے ہوا ہو
منسوب و مشہور نہ ان نام خدا عند الذبح اوس سطور نافع ہو بالضرورة کہ قصد
تقرب الی غیر اللہ کو دل سے باہر لا دین ہے اور خلاف اوس شہرت آواز کے
دوسری شہرت و آوازہ مقرر ٹھہراوین کہ چھوڑا ہننے یہ کار ہر سکار سے ہو
بیزار ہے منصف حمید موصوف بوصف سدید اول شاہ صاحب نے اوس
جانور مشہور لغیر اللہ کو مثل خنزیر فرمایا ہے قرمت میں نجس لعین مثل خنزیر ٹھہرایا
اور اقرار عدم امکان جنت مثل خنزیر اظہار میں آیا ہے پھر آخر اوس خنزیر کو
حلال کر نیکا طریق بتایا پس اگر فرقہ و ہادیہ خارجیہ ہندو کے نزدیک وہ

فقہا بلا انکار ہی کہ جہان ملت و حرمت میں شبہ آشکار ہے : تو وہاں غلبہ
حرمت پر احتیاطاً حکم کا مدار ہے : پس اخذ کرنا حرمت کو ہر مذکور میں اولیٰ عند
اولیٰ الابصار ہی ہے : عزیز وافر تمیز اول تو کچھ مختلف اور تعارض دلائل کے
ذبیحہ مندورہ میں واقع نہیں زمینہار : اور اقوال مخالفان ائمہ امت اہل
سنت کا وقوع اختلاف میں ہرگز نہیں اعتبار : جبکہ و ما اہل بہ لغیر اللہ کا معنی
و ما ذبح باسم غیر اللہ خود شاہ صاحب کی زبان اور ان کے والد ماجد کی تحریر
خوش عنوان سے ظاہر باہر ہے مثل شمس علی نصف النہار : اور جبر اللہ اور
ہمہ ائمہ اہل سنت حضرات مفسرین و محدثین اور فقہائے دین متین سے باتفاق
پُر وفاق ہی آشکار : حاکم گوشت ہمار ہندوان تسمیہ عند الذبح سے حلال
ہو : اس حلت میں نہ ہرگز کسی طور قیل و قال ہے : تو عدم وقوع خلاف حلت
ذبیحہ مذکورہ میں ظہر من الشمس بالضرورہ : اور فرض کیا ہیئے وقوع اختلاف
حلت و حرمت اس جانور میں جو مندورہ ہے : جیسا کہ شاہ صاحب کی تحریر
مذکور میں مسطور ہے : پس جبکہ حرمت ذبیحہ مندورہ کی احتیاطاً آپ کے نزدیک
استوار ہے : اور یہ احتیاط امر عزیمت اور اولیٰ واسطہ اہل تقویٰ کے آشکار ہو :
تو اہل رخصت و فتویٰ کے لیے حلت ذبیحہ مندورہ کا آپ کو اقرار ہے : نہایت
یہ کہ عود ترک اولیٰ اہل رخصت و فتویٰ پر بلا انکار ہی : پس باطل ہوا وہ ادعا
جو تفسیر فتح العزیز میں اسطور بخار ہے : کہ چہ آن جانور منسوب بغیر گشت و خشی
در و پیدائش کہ زیادہ از ثبوت مرد است زیرا کہ مردہ بے ذکر نام خدا جان
دادہ است و جان این جانور را از ان غیر خدا قرار دادہ کشتہ اند و این عین

چنانچہ وہ عبارت پر بشارت پیش ازین مسطورہ پھر اس رخصتِ حلت
 پر بھی شاہ صاحب نے حضراتِ علمائے ربانی نہ پایا آخر ہمہ تحریراتِ معاویہ
 آپ نے جنگ ایک مختصر فتویٰ فرمایا اور وہ فتویٰ عقائدِ خبیثہ کے دُومِ جلد
 میں نگار ہوئے اور اس فتوے کی صحت کا فرقہ و بابیہ کو بھی قرار ہوا الحمد للہ
 رب العالمین کہ آخر الامر شاہ صاحب قدس اللہ سرہ البین حلتِ بیئہ
 منذورہ اولیاء اللہ کے معترف ہوئے بالیقین مثل سائر اہل سنت و جماعت
 صالحین اور اعتبار ہر امر کا آخر پر ہے نزدِ محققین کہ اِنَّ الْعِبْرَةَ بِالْخَوَاتِمِ
 فِي الدِّينِ لَثَبِيْن لہذا حلت و حرمتِ ذبیحہ کا عند الذبح پر مدار ہے قبل
 ذبح اور بعد ذبح کا گھر نہیں اعتبار ہے پس جب مولانا ممدوح کو حلتِ
 ذبیحہ منذورہ مذکورہ کا قرار ہے تو پھر ہریان اہل تفتویٰ الایمان سرسمر
 باطل و بیکار ہے اب منصفین کچھ انصاف فرماوین متعسفین تعسفِ سحر
 و کجورات نہ ٹھراوین جاہلین جہالت سے شاہ صاحب کو لباسِ عصمت
 نہ پہناوین لغزشِ بشریت کو وحیِ سماوی نہ بناوین اگر حق گوئی کی تو
 رفیق نہ ہو تو کلمۃ الحق سماعت میں ہی لاوین کہ حکم الضرورات تبع للخطورات
 شمشہ جواب باصواب جو یہاں مذکور ہے تو وہ کلام شاہ صاحب ممدوح
 قدس اللہ سرہ المنوح سے ہی مسطور ہے اور انکے والد ماجد اور سیدنا بن
 عباس و سائر ائمہ دین حق اس سے مانور ہے پس اگر مقتضائے بشرت
 کسی بزرگ سے کچھ لغزش ظہور میں آوے تو اس کے تابع پر لازم کہ
 اس لغزش سے روپوشی اظہار میں لائے یہ فرقہ اسماعیلیہ اور ذریات

جانور پر مشہور اولیاء اللہ کے لئے منذور حرمت میں فی الحقیقہ مثل خنزیر ہو :
تو خنزیر کا حلال ہونا ان کے عقیدے میں متحقق بلا تقریر ہے : کیونکہ تفسیر فتح
العزیز سے تفسیر و مَا آتَىٰ بِهِ لَغِيْرُ اللَّهِ کا ان کو لاریب اقرار ہے : اور اس مقام
کے سوا باقی ہمہ تفسیر مذکور پر نور سے ان کو قرار ہے : اور اگر وہ جانور منذور
ان کے نزدیک حرمت میں نہیں مثل خنزیر : محض عوام کا لانعام کو ورعاً
کے لئے : اور کھانا تک ہو وہ تفسیر : تو ہوانے نفسانی معنائے کلام ربانی ان کا
پیشہ بلا انکار ہو : عذاب تفسیر بالرای اوس گروہ خذلان پر وہ کے لئے
سزاوار ہو : اول ایک جانور حلال کو ہوانے نفسانی سے حرام بنانا : پھر
اوس کو حرمت میں مثل خنزیر خبث لعین ٹھہرانا : دروازہ مکان حلت کا اوپر
وقفہ مسدود فرمانا : پھر طریق اوسکی حلت کا خود بخود تحریر میں لانا : جس
جانور کو خنزیر ٹھہرایا اوس کو پھر بکری یا شیر بتانا : تفسیر میں حلال جانور
تشبیہ سے مثل خنزیر آشکار ہو : فتوے میں حلت و حرمت کائنیت پر ملا
پس اگر یہ شرع جدید نہیں تو کیا ہو : تحریف معانی قرآن مجید نہیں تو
کیا ہو : اور خود شاہ صاحب اوس فتوے میں معنی و مَا آتَىٰ بِهِ لَغِيْرُ اللَّهِ کا
تقرب الی غیر اللہ فرماتے ہیں : اور اس معنا کو خلاف مفسرین و فقہائے
دین متین خود بخود تحریر میں لاتے ہیں : پھر جواب مقالات مفتی عبدالحکیم
رحمۃ اللہ الکریم میں اوس تفسیر اور اس فتوے شہید و نو کو منسوخ ٹھہرتے
ہیں : کہ یہ مضمون فیض شحون اوس جواب میں ہو پر نور : کہ حرمت جانور
مذکور ہو : جو اولیاء اللہ کے لئے منذور : از روئے احتیاط و فضیلت ہی بے فتور

عَطُوفٌ مُجِيبٌ لِّكُلِّ مَا شَرُّكَ ابْ	حَفِیْطٌ حَكِیْمٌ صَادِقٌ مُّوَشِّرٌ
سَلَامٌ وَفَتْاحٌ رَفِیعُ الْمَنَاصِبِ	شُكُورٌ تَحْمِیدٌ وَاجِدٌ مُّوَجِّدٌ
وَحَقٌّ وَسُلْطَانٌ عَلٰی الْمَنَاقِبِ	صَبُورٌ عَزِیزٌ غَالِبٌ مُّوَفِّقٌ
وَحَقٌّ وَبِرٌّ هَاكُنِّی الرِّغَائِبِ	غَفُورٌ عَفُوٌّ وَاسِعٌ مُّوَرِّفٌ
مَلِیْكَ وَجَبَّارٌ وَلِیُّ الْمَطَالِبِ	قَوِیٌّ قَرِیبٌ جَامِعٌ مُّوَسِّدٌ
مُجِیدٌ وَوَهَّابٌ وَنَوْرٌ لِّطَالِبِ	مُجِیدٌ وَنُجْمٌ شَارِعٌ مُّوَمِّقٌ
مُبِینٌ مُتَبِینٌ مَا عَلَیْهِ یَغَالِبِ	حَسِیبٌ رَقِیبٌ مُّوَمِّزٌ وَمُهِیْمِنٌ
وَكَافٍ وَشَافٍ لِلصُّدُورِ الْكَوَادِبِ	كَرِیْمٌ وَاحِدٌ فِی الصِّفَاتِ ذَاتِ
وَحِیَّةٌ وَمُحَمَّدٌ فَرِیدُ الْعَوَاقِبِ	عَظِیمٌ لَهُ خَلْقٌ وَمَا مِثْلُ خَلْقِ
وَعَدْلٌ بَلِیغٌ فِی جَمِیعِ الْأَطَارِبِ	وَحَقٌّ وَمُعِطٌ لِّلْخَلَائِقِ كُلِّهَا
وَإِحْسَنُ هَادٍ مَّالَهُ مِنْ مَنَاسِبِ	خَبِیرٌ وَمَوْلٰی لِكَاثِنَاتِ بَاسِرِهَا
مَنْعٌ یُّجَلِّی صَبْحِی بِفَوْزٍ مَّارِئِی	أَلَّا سَیِّدٌ عِنْدَ الْإِلَهِ وَسیَلْتِی
فَمَا كُنْتُ مِنْ فَوْزٍ أَلَمْ أَرَمْ بِخَاسِبِ	إِذَا كُنْتُ لِي عِنْدَ مُهِمِّزٍ شَافِعًا
وَعِشْرَانَتْ فِی الدَّارِیْنِ نَحْتُ مَوَهِبِ	فَقُلْ لِّلْخُیُورِی لَا تَخَفْ مُتَرَجِّيًا

عَلَيْكَ الْبَهَائَاتُ الْبَهِيَّةُ دَارِشْمَا

مَعَ الْأَزَلِ وَالصُّبْحِ لِكِرَامِ كَوَاكِبِي

چھٹا فائدہ یہ کہ مقربانِ الہی کے اقوال : اور اوکے انفس و مکان فعال
اور اوکے ہم صحبتان و زائرین : اور اوکی اولاد و مجتہدین : اور سائر و استیگان
میں حق تعالیٰ خیر و برکت عطا فرماتا ہے : اور اوکی دعائے مقبول و رہنمائی

اسحاقیہ ایسے بے ادبی ہیں چالاک ہیں : شان شاہ صاحب پُر تو قیران مکرین
 کے دادا پیر میں بے باک ہیں : کہہ اوچی ایک لغزش کو خفایں نہیں لاتے
 ہیں : مجلس ہر کہہ میں اوسی لغزش کی حکایت سناتے ہیں : اور بخارباتی
 تفسیر پورا کی سائر تالیف میں سے لوشکر روح پُر فتوح کو سناتے ہیں : اور
 جب جوازِ اجتماع از اہل قبور وغیرہ ہو اور اسی تفسیر سے ان کو اہل سنت و
 جماعت دکھلاتے ہیں : تو سطور ہدیہ پر بطلانِ بصدر طغیان زبانِ کذب
 عنوان سے معرضِ ظہار میں لاتے ہیں : کہ دادا پیر تو اس تحریرِ مشرک
 آشکار ہے : تو کیا ہمکو بھی اوس عقاد سے مشرک ہونا سزاوار ہے : نعوذ باللہ
 من ہذہ وساوس الشیطان الرجیم : ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 جو لعین ایسے عالم ربانی عاملِ لائانی کے حق میں ویسا ہی ان شیطانی زبان
 لاتا ہو : لاریب وہ احکم الحاکمین اوس موزیئے بے دین کو خطابِ خسریہ
 ولعین سے دنیا میں ہی سرفراز فرماتا ہے : کرنی خویش آمدنی پیش کا
 چہرہ دکھلاتا ہے شعر

از مکافاتِ عمل غافل مشو گنہگار از گندم بر وید جوڑ جو

اللہم ارنا الاشیاء کما ہی فی الحقیقۃ : بحق نبینا صاحب الشریعۃ الانبیاء :

واللہ واما حبابہ ارباب معرفۃ العتیقۃ : شعر -

سَمِعَ بِصِيرِ الْكَلْبِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ

عَلِمَ رَشِيدُ الْكَلْبِ اَنْتَ ذَاهِبٌ

وَبَرَّغْنِي الْمَاتِ اَنْتَ الْمَرَاتِبُ

اَبَرَّ بَدِيْعُ اَوَّلِ هَوَا خِرٍ

جَوَادُ حَلِيْمٍ طَاهِرٍ هَوَا بَطْنٍ

رَوَّافُ رَحِيْمٍ عَالِمٍ هُوَا كَرْمٍ

غیر محمد دین سے افضل ہیں بالیقین پیر صوان فائدہ یہ کہ استمداد از اہل
قبور لا یریب تنحس ہر زوار باب شعور چودھوان فائدہ یہ کہ اولیاء اللہ
کو سماعت مزا میر جائز ہذا فتور ہے اور اختیار ہو غیر مشروعہ میں محبت صاف
معذور ہو پندر صوان فائدہ یہ کہ نزد اسماعیل صاحب تفتوتہ الایمان
تعلق قلب بر شد بالاستقلال ضروری ہو بیگمان نہ بطور وسیلہ وصل
ایزد متعال خالق جان و جنان یہ یہ مجھے فوائد اخیرہ صراط المستقیم سے ہیں
آشکارہ چنانچہ صل عبارت ان فوائد کی عبارت بالاین ہو نگار سوا
فائدہ یہ کہ آیت جلالہ شہ کائنات میں شرک بمعنائے طاعت مائۃ المسائل میں
مسطور ہے پس معنائے عبدالرسول مطیع رسول مقبول نزد آقا قبہ ہر
اللہ ثبتنا علی الصراط المستقیم بحق حبیبک صاحب الخلق العظیم : وجہ مہ
اللہ واصحابہ ذوی القلب السلیم : شعر

صَلَوَةُ الْوَاهِبِ الْفَرْدُ الْحَبِیْلُ	عَلَى ذُلِّ لَعْنَتِ وَالذِّكْرِ الْحَبِیْلُ
عَلَى نَوْرِ الْوُجُودِ وَمُنْتَقَاهُ	وَحُبُّوبِ الْإِلَهِ بِدَلَامِثِیْلُ
عَلَى مَنْ حَازَ كُلَّ الْمَجْدِ جَمْعًا	وَسَادَ عَلَى لَوْرَى فِي كُلِّ جَلِیْلُ
عَلَى مَنْ عَمَّ كُلُّ الْخَلْقِ جُودًا	نَبِیِّ اللَّهِ وَالِدَاعِی الْأَثْبَلُ
إِلَى دِیْنِ قَوَائِمِ مُسْتَقِیْمِ	بِأَسْرَارِ وَفَضْلِ مُسْتَطِیْلِ
فِيَا بَشْرَى الْأَكَامِ بِنُورِ طُهُ	شَفِیْعِ النَّاسِ فِي الْيَوْمِ النَّقِیْلِ
أَمَانُ الْكَوْنِ فِي عُلُوِّ وَسْفِلِ	نَجَاةُ الْإِیْقِ الْعَبْدِ الدَّلِیْلِ
رَسُولُ اللَّهِ دَارِ كُنَا فَا كُنَا	بِشُؤْمِ الذَّنْبِ فِي هَقَرِ طَوِیْلِ

موصول سے حاجت متوسلین اور مرادات مستمدین کو منصفہ ظہور پر جلوہ صمد
 میں لاتا ہے اور عالم برزخ اور عرصات قیامت میں حق تعالیٰ او کو جو کچھ عطا
 فرمائیے اور ادا کرے زمرہ عوام اہل اسلام میں ہرگز ہرگز نہ آوے چنانچہ تفسیر
 فتح العزیز سے یہ مضمون بالآئندہ کور ہے : معنائے صراط الذین نعمت علیہم میں
 مسطور ہے : ساتواں فائدہ یہ کہ صراط مستقیم طریق نبیائے کرام اور
 اولیائے عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہے فقور ہے : اور حضرت ایزد متان
 سے ہر ایک اہل ایمان اسی راہِ راست عنوان کی طلب کا مامور ہے : کیونکہ
 اہل نبوت و اہل ولایت اہل عصمت و اہل حفاظت بالضرور ہے : پس لابد
 ہر ایک ان حضرات معاون برکات سے وسیلہ وصال ایزد ذوالجلال
 پر نور ہے : چنانچہ یہ مضمون صداقت شحون تفسیر فتح العزیز میں عیان ہر
 معنائے صراط الذین نعمت علیہم میں بیگان ہے : آٹھواں فائدہ یہ کہ
 محبت محبوبان پروردگار : برائے رضائے حضرت خالق نور و نار : عین محبت
 خداوند اولی الابصار : چنانچہ تفسیر فتح العزیز سے یہی مضمون پیش زین
 آشکار : ناواں فائدہ یہ کہ وصال حضرت ذوالجلال بغیر وسیلہ حضرت
 مرشدین از بسکہ محال دسواں فائدہ یہ کہ محبت مقربان الہی علامت
 ایمان و تقویٰ آشکار ہو : اور بغض محبوبان الہی امارت نفاق و شقاوت
 بلا انکار ہے : گیارھواں فائدہ یہ کہ طلب حظوظ نفسانیہ : در حق مقربان
 حضرت ربانیہ : موجب قرب و حضوری ہو : نہ باعث بُعد و دوری ہے :
 بارھواں فائدہ یہ کہ حضرات اولیائے مددکنندگان و شافعین اولیائے

کہ جس شخص کے دل میں محبت حبیب خدا علیہ الصلوٰۃ والتسلیٰ پائدار رہے تو اس کے لیے سلام ہمہ آباء خیر الانام و اقبات علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اندک دلیل بسیار ہے: اس بارے میں فرمان بعض اہل عرفان موجب اطمینان و ایتقان بلا انکار ہے: بلکہ اوس امر جمیل میں طلب لیل سے وہ لاریب دلیل عند اولی الابصار ہے: کما قال سید عبدالوہاب لشعرا فی قدس سرہ النورانی فی کشف الغمہ عن جمیع الاممہ ان جمیع الکرامات والخصائص الواقعه فی هذا العالم منذ خلق الله تعالیٰ الدنیا النبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحکم الاصلۃ وما وقع شیء منها لخواص الخلق فذلک بحکم التبعیۃ فی الارث لہ صلی اللہ علیہ وسلم فکل ما مال الی تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لاحد ان یبحث فیہ ولا مطالبۃ بدلیل خاص فیہ فان ذلک سوء ادب فقل ما شئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل المدح لا حرج وما مضی العلماء رضی اللہ عنہم لخصائص لا تنبیہا علی علو مقامہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التحجیر الواقع علی متہ وھکذا فی التحریر والتحجیر ولجامع الکبیر وغیرھا من زبر النخاریر واللہ دَرَمَافِیْ ہذا التعبیر شعر

مَا شِئْتُ قُلْ فِيهِ فَاِنَّ مُصَدِّقًا	فَاَلْحَبُّ يَقْضِيْ وَالْحَاسِنُ شَهِدُ
--	--

اور جس شخص کو محبت جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فراق اور باوجود اَدْعَائے ایمان تحقیر سید انس و جان اوسکا پیشہ لیون نہا جائے تو اس کے نزدیک ہزار و فتر اَدْلَہ اشکار کلام خدا و سید مختار سے بیکار ہے: اوس کے لیے یہی جواب باصواب لاریب سزاوار شعر

حَبِيبُ اللَّهِ اَنَا مِنْكَ نَرْجُو	فِيَوْمِضَا مِنْكَ تَشْنِي لِلْعَلِيلِ
وَسِرَّامِنْكَ يَسِّرِي فِي فُؤَادِ	دَوَاءِ الْحَمِّ وَالْقَلْبِ الْعَلِيلِ
وَلَيْسَ لَنَا سِوَاكَ يَغِيثُ اَدْرِكْ	بِهَذَا الدَّهْرُ مِنْ قَالٍ وَقِيلِ
فَاَنْتَ دَوَامُ رَوْحِي بَلْ وَرَوْحِي	مَلَا ذِي نَاصِرِي عَوْنِي كَفِيلِ
عَلَيْكَ مَعُوْلِي مِنْ بَعْدِ رَبِّي	بِحَا هَكَ اَرْجُو رَفْعَ الدَّلِيلِ
وَاَحْسَانًا وَتَقَرُّبًا وَوَصْلًا	بِیَوْمِ الْخَيْرِ فِي ظِلِّ ظَلِيلِ
فَارَوْبِنِي وَاَصْحَابِي وَحِزْبِي	بِكَاسِلِ لِرَاسِ وَهَابِ الْجَبِيلِ
عَلَيْكَ اللَّهُ صَلِّ شِعْرًا	وَاصْحَابِ سَمَوَانِي كُلِّ جَبِيلِ
دَوَامًا اِيْمَانِي كُلِّ حِينِ	مَدَامَا اَبْكَارًا وَوَقْتُ الْاَصِيلِ

وَمَا نَا حَمَامٌ وَقَالَ صَبَّ
صَلَوَةُ الْوَاهِبِ الْفَرْدِ الْجَلِيلِ

الْبَصِيْرَةُ السَّابِقَةُ لِسَبَبِ صَفِي وَارِيبِ وَفِي الْكَرْسِيِّ مُعْتَرَضُ كَ
آئِيْنَةُ ضَمِيرٍ مَنِيْرٍ يَهْ خِيَالُ بِرُزْوَالِ عَكْسِ چِهْرِهِ جَلُوهُ دَكْهَلَاوے : مَرَاتِ
خاطرِ فاترِ مینِ زَنَخْجَارِ جرحِ وَقَدْ حَسْطُورِ قَرَارِ پَاوے : پَكْرِ جَوْعِ اَبَارَاتِ كَتَبِ
مَہرہ محققین سے جلدِ اوّل عقائدِ خُیوْرِیّہ میں موجود ہیں : تو وہ ہر ائمہ دین
متین اکثر علما کے نزدیک اس دیا ر میں مفقود ہیں : تو کس طور تحقیق اس
تحریر کی ظہور میں آوے : اور کیونکر تصدیق اس تعبیر کی صداقت پاوے
خصوصاً کیونکر طہیمان پاوے وہ قلوبِ معترضین : جو ایمان ہمہ باؤ ائمہ
رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منکرین : تو اسکا جواب باصواب یہ

شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کہ درین باب رسال تصنیف کردہ اند
واقادہ و اجاودہ نمودہ این معانی ظاہر و باہر گردانیدہ اند و حاشائیکہ این
نور پاک را در جائے ظلمانی پلید نہ نہند و در عرصات آخرت بہ تعذیب و تحقیر
آبانے اور امحزنی و محذول نہ گردانند استے

وَمَا رَأَى نُورًا مُصْطَفًى مُتَنَقِّلًا	وَمِنَ الطَّيِّبِ لَا تَفِي الطَّاهِرَاتُ
إِلَى صُلْبِ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَمِيَهُ	وَقَدْ أَصْحَاوُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ
وَجَاءَ لِهَذَا فِي الْحَدِيثِ شَوَاهِدُ	وَمَا لِلَّيَّةِ الْحَمْدُ مِنْ أَهْلِ عِرْفَانِ
وَأَنَّ الْإِمَامَ الْأَشْعَرِيَّ لَمُتُّ	نَحْنُ نَعْمَا نَصَّاءُ بِمَحْكَمَةِ تَبْيَانِ
وَحَاشَا لِلَّهِ الْعَرْشُ بِرَضَى جَنَابِهِ	لِوَالِدِي الْمُخْتَارِ رُوِيَهُ بِيَدِ
وَقَدْ شَاهَدَ مِنْ مُعْجَزَاتِ مُحَمَّدٍ	خَوَارِقَ آيَاتِ تِلْكَ لَوَحِّ الْأَعْيَانِ

إِلَى رَوْحِ رَوْحِهِ وَصَرِيحِهِ
بِعَرَفِ شَيْذِي مِنْ صَلَوةٍ وَرُحُونِ

البصيرة الثامنة في محب صادق في مبحثه واثق مسئلة وحد الوجود
اور مثل کے دیگر امسعود جو اول جلد عقائد خیریتین مسطور ہے اور سبب
اختیار مرام باختصار کلام بطور اجمال مقال مذکور ہے تو اگر کسی شخص کو کچھ
کی طرح کا اعتراض در پیش آوے : فار شیبہ پائے فکر میں در دخیلہ گئیے
و سوسہ ظہور پائے : تو لازم کہ غماشیں بری اخذ مسئلہ مذکورہ سے فار شیبہ کو پائشہ
فکر سے باہر لائے : اور اگر وہ کتب دستیاب نہوں تو اس تعبیر سے تراحت
فرمائے : اور یہ تعبیر مذکور مکتوب لدنی میں لاریب مسطور ہے : اور یہ تالیف

آنکس کہ بقُرآن و خبرِ زور نہی

اینست جوابش کہ جوابش نہی

اے محبتِ صادق مے منصفِ حاذق نفسِ مسئلہِ سلام ہمہ آباے کرام
 و اُمہاتِ سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام بسے آیاتِ قرآن اور احادیثِ
 متواترہ سید الاکوان سے آشکار ہے : اور ان کتبِ معتبرہ میں جو اکثر علما
 و بیندارِ سکاں ایندیار کے نزدیک موجود لاریب نگار ہے : پششتہ اللغات
 شرحِ مشکات اور تفسیر روح البیان اور شفا ئے قاضی عیاض : اور تفسیر
 کبیر و مواہب لدنیہ و زرقانی اور نسیم الزیاض : چنانچہ اول آیاتِ اخبار
 سے جلدِ اول عقائدِ خبیورہ میں شئمہ مسطور ہے : اور ان کتبِ مرقومہ علیا
 اختیار سے بھی وہاں اپنی جائے پر تعبیر مذکور ہے : اور آیات و احادیث
 اور باقی تعبیر نفیس چھر بہانِ اعادہ کرنا کیا ضرور ہے : مگر ایک عبارت
 شرحِ مشکات شیخ عبدالحق دہلوی قدس اللہ سرہ القوی یہاں تحریر کرنا
 موجبِ سرور رہی : کہ کُتُب منصف نہ بُغضِ متعسف کے لیئے یہ کافی و وافی
 ہے فتور ہے کہ اُمّا آباے کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس ہمہ ایشان
 از آدم علیہ السلام تاحضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ طاہر و مطہر ہند از دُش
 کفر و جس شرک چنانکہ فرمود بیرون آمدہم از صلاب طاہرہ بارحامِ طاہر
 و دلائل دیگر کہ متاخرین علمائے حدیث آنرا تحریر و تقریر نمودہ اند و لعمری
 این علیست کہ حق سبحانہ و تعالیٰ مخصوص گردانیدہ است باین متاخرین را
 علم آئمہ آباؤ اجداد شریف آنحضرت ہمہ بروین توحید و اسلام بودہ اند
 و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و یختص بمن یشاء و خدا جزائے خیر دہد

بين المعدوم الموهوم الذي هو السيف والرمح وبين الموجود الذي هو الجسم نسبة معلومة الانية بمجهولة الكيفية بها اتصف ذلك المعدوم بالوجود ومعنى وجود السيف والرمح حينئذ ارتباط المعدوم بالوجود بحيث يصح له اشتقاق الاسم من الوجود كان الجسم عاماً محتملاً لصور كثيرة فاذا صار سيفاً وتلبس بأحكام السيفية من القطع وغيره فقد نعين بتعين خاص وبرز في بعض صورته المحتملة فيقلل عند ذلك ظهر في مظهر خاص وهو السيف كان ذلك كله كلاماً صحيحاً لا يمكن من انكساره عاقل اللهم الا مناقشات لفظية ترجع الى الوضع والعرف ولا عبرة لها عندنا فاهت هذا القدر في الجسم فالوجود اولى بهذا ثم الوجود معناه ما اتصف بالوجود ولا شك انه صفة انتزاعية فلنبحث عن هذه الصفة الانتزاعية هل لها منشاء انتزاعي في الخارج او هي بمنزلة انبأ لقول ولا شبهة ان بداهة العقل يحكم بالاولى يمنع الاحتمال لثاني واذا كان هذا حكم الموجود كان هو حكم الوجود الحقيقي لذي هو منشاء الانتزاع بالاولى ثم قال اعلما ان وحدة الوجود ووحدة الشهود لفظتان تطلقان في موضعين فتارة تستعملان في مباحث السير الى الله عز وجل فيقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك مقامه وحدة الشهود ومعنى وحدة الوجود هاهنا الاستغراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي تعين العالم فيها بحيث تسقط عنه احكام التفرقة والتمايز التي معرفة الخير والشر مبنيّة عليها والشرع والعقل مخبران عنها مبينان لها اتم بيان واوفى اخبار وهذا مقام يحل فيه بقصر السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومعنى وحدة الشهود الجمع بين احكام الجمع والتفرقة فيعلم ان الاشياء واحدة بوجه من الوجوه لكثرة مبائنة بوجه آخر وتأثر

شاه ولي الله رَحْمَةُ الله عنده العلماء از بسكه مشهور است بكنهه ان الصوفية حيث قالوا ان العالم عين الحق ما ارادوا نفى الوجودات الخاصة بالحاصلة من تنزل الوجود الى مراتب شتى بل رادوا افادة معنى التنزل والظهور فكما ان المعقولى يقول زيد وعمرو واحد يعنى به التماثل فى النوع لا الاتحاد من كل وجهه ويقول ان الانسان والفرس واحد يعنى به الاشتراك فى الحيوانية فكذلك الصوفيون يقولون ان العالم عين الحق يعنون تعيينه كلية فى الوجود المنبسط وقيام الوجود المنبسط بالحق الاول جل مجده لا نفى التماثل بالكلية كما قال قائلهم شعر

هم مرتبه از وجود حكمه دارو	اگر حفظ مراتب بكنى زنديقى
----------------------------	---------------------------

ثم قال الشيخ ولي الله رَحْمَةُ الله فلما حصل ان قول الصوفية بوحدة الوجود صحيح عقلاً وكشفاً فانك اذا قلت ان المتحقق فى معركة القتال ليس لا الجسم فهو القاتل والمقتول والآلة القتل والراكب والمركوب والسرير والسيف والرمح والقوس والسهام والصائل الموصول عليه غير ان الجسم لم يستحق اسماً من هذه الاسماء الابكيفية خاصة ومعنى خاص واذا نظرنا الى تلك الكيفيات مع قطع النظر عن اقترانها بالجسم كانت معدومة ولم تصد منها آثارها واذا انضم اليها الجسم صارت موجودة وصدر منها آثارها والجسم محل تلك الكيفيات ولما حمل لها استعداد لتلك المعانى فى العقل والتقدير قبل الوجود الخارجى وتلك الصور المتكثرة اعلام محضة ان لوحظ اليها مع قطع النظر عن الجسم لم يكن لها تحقق وكانت موهومة وان لوحظ بضم ضمية وهى لجسم كانت موجودة فاذا صار للجسم سيفاً تارة ورمحاً اخرى فقد اقصى به الاسباب اعنى الفجاءة الحد والخشب والحديد والنار والكبر والمقيم والتقدم والمنشار وغيرها الى ان حدثت

با اتحاد را نیز بسا کمین اهل سنت منسوب کرده حال آنکه مقصد ایشان از این اتحاد یک چیز است نه اتحاد حقیقی اول بنجاح و انحلال نامتبع عباد نزدیک ظهور تجلی مثل حالتیکه نور چراغ را نزد یک نمل و یا آفتاب میشود و در این حالت ظهور نور تجلی از قرآن مجید و اقوال عسمرت طاهره بر ظاهر قولہ تعالیٰ قُلْ أَتَجْعَلُ رَبِّيَ لِمَجْلٍ جَعَلَهُ اللَّهُ وَتَحْرِمُونَ صِدْقًا وَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ حَوْلِهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ واز اقوال عسمرت طاهره قول حضرت صادق علیه السلام در مخاطبه بوجیه بروایت کلینی سابق گذشت که ان المومنین یرونه فی الدنیا قبل یوم القیامۃ الست تراه فی وقتک هذا و این معنی را شیخ ابن فارض مصری قدس سره است

سره در تائیه خود واضح نموده که شعر

وَجَاءَ حَدِيثٌ فِي اتِّحَادِي ثَابِتٌ	رَوَيْتُهُ فِي الثَّقَلِ غَيْرُ ضَعِيفَةٍ
يُشِيرُ حُجَّ الْعَبْدِ بَعْدَ تَقَرُّبٍ	إِلَى الْبَيْتِ بِفِعْلِ أَوْدَاءٍ فِيَا يَضَعُ
وَمَوْضِعُ تَبْيِيهِ لِإِشَارَةٍ وَاضِحٌ	يَكُنْتُ لَهُ سَمْعًا كُنُورًا ظَهِيرَةً

ترجمه شعار مذکور اینک آمده است حدیث در اتحاد من که ثابت است روا او در نقل و ضعیف نیست آن که اشارت میکند بدوست داشتن بنده بعد از قرب جستن بسوی خدا بعبادت نقل و ادائے قریضه و محل تبیه اشارت واضح است باین لفظ که خدا میفرماید که من میثوم برای آمدوست گوشه او وضاحت این مثل روشنی نیمه و زبست و آن حدیث صحیح قدسی نیست لایزال عبدي يتقرب الي بالنواقل حق احبته فاذا احببته كنت سمعه الذي

تستعملان فی معرفۃ حقائق الاشیاء علی ما ہی علیہ فظروانی ارتباط الحالات بالقیۃ
نوقم عند قوم ان العالم اعراض بجمعة فی حقیقة واحدة کما ان صورة الانسان
وصورة الفرس وصورة الحمار متواردات علی الشجر والطبیعة الشمعیة باقیة فی
جميع الحالات لکن الشجر لا یسمی باسم التماثل لابتکاء الصور المتواردة علیہ بل
تلك الصور فی حقیقة ہی التماثل لکن لا وجود لہا الا بضم ضمیمہ وہی الشجر ووقع
عند الآخرین من الشہود یتہ ان العالم عکوس لاسماء والصفات انطبعت فی مرایا
الاعدام المقابلة لتلك الاسماء کما ان القدرة یقابلہا عدم وهو العجز فلما انعکس
صورة القدرة فی مرآة العجز صارت قدرة ممکنة وعلی هذا القیاس سائر الصفات
والوجود ایضا علی هذا الاسلوب فالمدہب الاول یسمی بوحدة الوجود والثانی
بوحدة الشہود انتهى ملخصا من تبصیر الضریح وتنویر البصیر اور تحفہ ثناء عشرت
مین ایسا مسطور ہے : اور یہ کتاب مولانا شاہ عبد العزیز قدس لہ سرہ العزیز
کی مشہور تحریر ہے کہ شیخ ابن مطہر علی باوصف اینہمہ دانیہا در کتاب نہج الحق قول
بحلول ربصوفیہ اہل سنت نسبت کردہ حالانکہ ایشان حلولیہ را کفیر سیکند
واین ہمہ از نا فہمی کلام ست مسئلہ وحدۃ الوجود را بسبب دقتیکہ وارد
نفہیدہ وبر حلول حل نمودہ و از اینجا دقتیہ فہمی علمائے ایشان توان دید
ہمین قسم دیگر مطالب غامضہ را کہ در کلام حضرات ائمہ واقع شدہ اند بسبب
غلط فہمی مسخ و تبدیل نمودہ باشند و بعضی از فرق غلامیہ مثل بنائیتہ نصیرت
و اسحاقیہ اتحاد بجائے حلول استعمال کنند و حالانکہ اتحاد مطلقا باطلست
و بطلان او از اجملائے برہیات ست و شیخ علی بنابر کمال دقتیہ فہمی

خود آہن است لیکن بسبب هجوم جنود شعل ناریہ حدیث پیش سے آثار و حکام خود بد
 بفرآوردہ در زاویہ جہت فاضول و زریہ پس ہر چہ ہزار از آثار و حکام مترتب
 میشد همان آثار و حکام تمام مہابے کم و کاست بر آہن پارہ ہم میتوان شد
 نے نے بلکہ آن آثار و احکام حالاً ہم مترتب ہزاری ست کہ آن آہن پارہ
 احاطہ کردہ اما چون آن نار این آہن پارہ را مرکب خود ساختہ عرش سلطنت
 خود قرار دادہ این آثار و حکام را آن آہن پارہ نسبت می توان کرد چنانچہ
 وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ آخِرِي تَصْرِیحی ست ازان فَأَرَادَ رَبُّكَ تلویحی ست بآن القصد
 اگر آن آہن پارہ را در خیال مجال مقال بودی ہر آئینہ بصدر زبان آواز
 خود بانار و غلغلہ اتحاد نار با صدید و گنبد افلاک انداختی البتہ البتہ ساعتی از
 خود رفتہ و از حقیقت خود غافل گشتہ باین کلمہ مشکلم شدی کہ من انگری از
 آتش سوزانم و منم آنکہ کار و بار طباطبایان و حدادان و صوانان بلکہ جمیع
 ارباب صنایع منوط بنست همچنین چون امواج جذب و کشش رحمانی نفیر
 کاملہ این طالب را در قعر لبحر احدث فرمیکشد زمزمہ انا الحق و لیست فی
 جُبَّتِي سَوَى اللَّهِ ازان سر بر میزند کہ کلام ہدایت التیام گنت سَمِعْتُ الَّذِي
 يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدُّهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجْلُهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا
 و در روایت و لسان الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ حکایتی ست ازان وَاِذَا قَالَ اللَّهُ
 عَلَى لِسَانٍ نَبِيٍّ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانٍ نَبِيٍّ مَا شَاءَ
 کنایتی ست ازان این مقالیت بس باریک مسئلہ ایست بس نازک
 باید کہ در آن نیک تامل کنی و تفصیل او را بر مقامی دیگر تفویض نمائی شعر

یسعہ به بصیرۃ الذی بصیرتہ ویداعۃ التی یطس بہا ورجلہ التی یشہ بہا ووم نکہ
 خوب راہبر ات حق دانہ و مظهر ہے از مظاہر او شناسد بوجہیکہ بفضل حکام ظاہر
 بہ ظہر منسوب گرد و بالعکس لکن بوصفیکہ قاض باشد و زناہست ظاہر از مظهر
 ترقی نکند و بوضعیکہ عنوان مرتبہ ظاہر باشد بظہر نزول نفرماید و این معنی نیز از
 قرآن مجید و اقوالِ عمرتِ طاہرہ پیرِ ظاہرست قولہ تعالیٰ من یطعم الرسول
 فقد ادعٰنا لئلا نلہ ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہ وخطبۃ الافتخار وخطبۃ
 البیان حضرت میر علیہ السلام در کتب امامیہ معروف و مشہورست الی آخر
 ما قال تال المقداد فی شرح الفصول فی علم الاصول فی ذکر الاحوال الساعۃ
 للسائلین ان المراد من الاتحاد هو ان لا یظن الا الیہ من غیر ان ینکلف و یقول
 ما یدلہ قائم بہ فیکون الکلی واحداً من حیث انه اذا صار بصیرا بنور تجلیہ لا یبصر
 الا ذاتہ انتہی اور صراط المستقیم کی ہدایت رابعہ بین سطور سطور ہے نہ مولوی علی
 کی تحریر سید احمد صاحب مرحوم کے مناقب میں مذکور ہے کہ چون قائدِ فوج
 وست این مدہوش ابتہاج مشاہدہ را گرفتہ بالا میکشد مقام فنا و بقا از پردہ
 اختصار و بظہوری آرد بیان جمالِ شے نکہ چنانکہ آہن پارہ را در آتش می اندازد
 و زبانی آتش اور از ہر جانب محیط میشود بلکہ اجڑائے لطیفہ ناریہ در نفس
 جوہر آن آہن پارہ مداخلت مینماید و شکل و لون اورا ہم رنگ خود میسازد
 و حرارت و احراق کہ از خواص نارسٹ باومی بخشہ ہر آئینہ آنقطہ حدید محدود
 از جملہ قبسات ناریہ خواہد شد نہ بان معنی کہ آن حدید از حقیقت خود قبل شدہ
 بنا صرف متحول گردید کہ این ہریت بدیہی البطلان بلکہ این آہن پارہ در حقیقت

جسمِ فلک از عشق بر فلک شد	کودہ در قص آمد و چالاک شد
عشق جانِ طور آمد عاشقِ قفا	طور مست و خمر مونسِ صاعقا

و از لوازم این مقام است دم از وحدت و جو زدن و لب به عارفانہ کشود
و ترنم بہ مضامین این ابیات نمودن شعر

آنچه نے میگوید اندر زیر و بم	فاش گر گویم جهان بر ہم زخم
جملہ معشوق است و عاشق پرزہ	زندہ معشوق است و عاشق مرد

يقول المؤلف المسكين ان الله حقيق المحبين که اب فرقه و بابیہ خارجیہ بنہ تیکلا
صدق بنجام شاه ولی الله رحمه الله کو جو مسطور ہے : اور تمیز نیز حضرت شاه
عبد العزیز قدس سرہ اکھریہ کو جو مذکور ہے : اور تحریر مولوی اسماعیل جو کہ
صراط المستقیم سے بالا نکار ہے : اور یہ کتاب حرفا حرفاً اول سے آخر تک شنیدہ سید
احمد صاحب مرحوم بلا نکار ہے : صدق جنان او حق الايقان سے عمل میں
لاوین : تاکہ وہ اپنے مرشدین کے منکرین میں شمار نہ کیے جاوین : اور مقتدر
و مدد الوجود کو اپنی جہالتِ جبلیہ او ضلالتِ ازلیہ سے مثلِ روافض فرقہ طلبیہ
نہ ٹھہراوین : اہل سنت و جماعت اربابِ رحمت و طاعت کے حق میں طعن نہ
تشیع سے باز آوین : اور نکار عبارتِ صراط المستقیم سے ایسا مسکن و مایوی
نارِ جہیم نہاوین : بلکہ صراطِ مضمون اس تعبیر پر کہ زہار برین معالہ تعجب
نمائے و بانکار پیش نیائی زیر کہ چون از نارِ وادی نے مقدس ندائے الی انما الله
رب العالمین سر بزد اگر از نفس کاملہ کہ شرف موجودات و نمونہ حضرت ذات
آواز انا الحق بر اید محل تعجب نیست استقامت ظہور میں لاوین اور عذاب موفو بہ آس

وَوَرَاءَ ذَلِكَ فَلَا أَقُولُ لِأَنَّهُ
يَسْرُ لِسَانُ الطُّغْيَانِ عَنْهُ آخِرُ

وزنهار برین معامله تعجب نمائی و با بخار پیش نیائی زیرا که چون از نار وادی
مقدس ندلی ای انا الله رب العالمین سر بر زد و اگر از نفس کامله که اشرف
موجودات و نمونه حضرت ذات است آواز انا الحق بر آید محل تعجب نیست و از
جمله لوازم این مقام صدور خوارق غریبه و ظهور تاثیرات قویه و استجابت دعوات
و دفع بلیات هست که لَنْ سَأَلَنِي لَأَعْطِيَنَّهُ وَلَا لِيَنْ اسْتَعَاذَنِي لَأَعْبُدَنَّهُ
مصرح است باین معنی و از جمله لوازم آن ظهور عکسیت و وبال برعد و بدگال
این صاحب حال است که مَنْ عَاذَنِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ مفیدین
مضمون است باز گفته که اگر لطیفه دیگر از غیب و جذبی جدید از پرده لاریب
باو میرسد ادراک و وسعت بس عظیم و پهنائی بس فخم پیدا میکند که بسبب آن
ضمحلل جمیع حقایق کونیة و موجودات مکانیة و جنب ذات بی چون هو یا میگردد
و نسبتی که مابین نفس و مطالب و حضرت حق ظاهر شده بود همان نسبت
در میان هر چیز است که در عرض وجود بطهور رسیده و حضرت حق روشن
میگردد و با جمله بساط قیوئیه حضرت حق بر بساط وجود و قیام این حقایق ننگر
بآن ذات متوجه مدرک میگردد و مضمون هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ
وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ وَكَوَلِيَتُهُمْ يَجِبُ إِلَى الْأَرْضِ لِسَابِعِ الشُّفَا
لَمِيطٌ عَلَى اللَّهِ دَمٌ مِيزَنُ سُبْحَانَ اللَّهِ زهی تاثیر حب عشقی و نهج جذب تخیلی
علی که بسبب آن این مثنی خاک در مقام مقدس و پاک چندان جالاک گردید
و این شراب مهین در مجلس قرب رب الارباب عظیم چه مقصد صدق مقام کرم

انیق اور تطبیق عتیق جلد مذکور میں نگار ہے کہ ہمہ آباؤ اُمہات سید الانام
 علیہ الطیب الصلوٰۃ والسلام ذہل توحید و اسلام ہیں لاکلام ذہل اور جملہ حضرات
 کفر و شرک سے طاہرین و طاہرات ذہل مقرران جناب رب البریات ذہل مفیضان
 خلایق ہیں علی الدوام ذہل تو یہی اعتقاد پُر سدا ہے ذہل موجب رضائے رب لعلبا
 ہو ذہل شایان شان شافع یوم التناد ہے ذہل وسیلہ جلیلہ نجات روزِ میعاد ہے
 واسطہ خوشنودیئے باعثِ مبدؤ و معاد ہو ذہل پس ہر اہل ایمان صاحبِ یقین
 پر لازم و الزم ہر زمان کہ اسی اعتقاد پُر عرفان پر استقامت فرماوے تاکہ
 رضا مندیئے سید انس و جان اور قربِ حضرت ایزد متان حصول میں
 لاوے ذہل اور مبادا اگر وہ اعتقاد پُر سدا و خاطرِ فاتر میں خلاف رائے نہاد
 عکس چہرہ دکھلاوے ذہل تو مناسب کہ دل حیران خاطر پریشان کو شقی سکوت
 مقامِ اہل ہبوط پر ٹھہراوے ذہل اور فحوائے صدق نہائے کل حزبِ بالہ بہم
 فرحون سے خاطرِ محزون کو مسرور بناوے ذہل اور وردِ قلبِ حزین کلمہ دیکم ولی ذہل
 سے خطِ کثیر اور لذ و فیہ اوٹھاوے ذہل اور یہی اعتقاد مذکور یعنی سکوت در مسئلہ
 مسطور عقیدہ مقتدایانِ فرقہ و بابیہ خارجہ ہندیہ آشکار ہے چنانچہ تجماع
 النبلا تالیف صدیق حسن قنوجی پھر بھوپالی میں نگار ہے کہ احوط دین مسئلہ سکوت
 بلا انکار ہے ذہل اگر آتشِ حسد و عناد اور نارِ فتنہ و فساد سے زبانہ انانیت سوئے
 عنانِ آسمان ترقی پاوے ذہل اور کچھ تحریر در بارہ تحقیر نسب منیر سید بشیر و نذیر
 جناب حبیب ربّ قدیر خیال پر ضلال میں آوے ذہل یعنی معاذ اللہ بغیر نسبت
 کفر و شرک بسوئے بعض آباؤ سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین

عبارت میں مذکور کہ از جلد لوازم آن ظهور بحکمت و وبال بر عدو بد سگال نیصبا۔
 حال ست کہ من عادی لی ولینا فقد اذنتہ بالحرِبِ مفید ہمین مضمونست اپنی دُعا
 بد صفات کو بجاوین : اور ان اشعار پر ہر ایک کے مضمون فیضِ شخون کو گوش
 ہوش سعادت نبیوش سے سماعت فرماوین : شعر

من بجانان زندہ ام و از جانِ نیم	من ز جان بگذ شتم و جانان نیم
چشم و گوش و دست و پایم او گرفت	من بدر رفتم ہر اُم او گرفت
این بصروین سح چون آلات است	ملکِ ذرات تنم مرآتِ اوست
چون تجلی فکند بر ذاتِ من	حسنِ خود بیند درین مرآتِ من
آئینہ چون صاف و بے رنگ است	با جمالِ دوست ہم رنگ آمدست
تا توانی رنگِ بیرنگی گزین	تا شوی ہم رنگِ آن نور الیقین
ہر کہ در بحرِ ہویت غرق شد	آب اورا ہم قدم ہم فرق شد
خوض کم کن اندرین معنی عمیق	تا نگر دی اندرین دریا غریق
نغمہ از نایست نے از نے بدان	مستی از ساقی ست فی از نے بدان
ما چوست از دیدن ساقی شدیم	در گدشتیم از فنا قی شدیم

اللَّهُمَّ اعْصِمْنَا مِنَ الْبَيْنِ وَأَوْصِلْنَا إِلَى الْعَيْنِ بِجَاهِ سَيِّدِ الثَّقَلَيْنِ وَصَلِّ وَسَلِّمْ
 عَلَيْهِمَا وَلَا تَخَافَقَيْنِ وَعَلَى آلِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ أَنْوَارِ الدِّارَيْنِ :

البصيرة التاسعة ناظرین جلد اول عقائد خیریتہ کی خدمت میں یہ اہتمام
 نیاز اس اس شکار ہے : ہس مؤلف سکین محمد خیر الدین کی طرف سے یہ گزارش
 بصدِ بحار ہے کہ مواہب لدنیہ اور منج محمدیہ سے توفیقِ رفیق جو کچھ تحقیق

مال و یوم التصاد بالغاۃ: ۱۔ خد من الخیوری هذه الوقایة: تنکلی لك فی الدارین غایة

الکفاۃ: لانها لب الباب نهاية النفاۃ: شعر

فَانْهَضْ وَتَبَّ مَغَاوِیْتُ وَتَمَّ إِلَى	بَابِ لُکْرِیْمٍ وَکَذَبَهُ مُشْفِرًا
وَادْعُوهُ فِی الْأَسْحَارِ دَعْوَةً مُذْنِبٍ	وَأَعَزَّمْ وَلَا تَنْکُ فِی الْآثَابِ یُسْفَدًا
وَإِذَا طَرِدْتَ عَنِ الْجَنَابِ فِرْقُمُ إِلَى	اعْتَابِهِ بِالنُّوْرِ مِنْکَ مُعَدًّا
فَلَعَلَّ رَحْمَتَهُ نَعَمٌ فَإِنَّهَا	نَسَمُ الْعِبَادِ وَمَنْ نَعَى مِنْ عَتَدٍ
وَإِذْ کَرُوْهُ فَوْکَ فِی الْمَعَادِ وَأَنْتَ فِی	کَرِبِ الْحَسَابِ وَحَتَّ عَبْدًا مُفْرَدًا
سَوْدَتْ حَتَّى ضَالَعَ عُمَرُکَ بَاطِلًا	وَأَطَعَتْ شَبْطَانَ الْغَوَايِدِ وَالْعُلَا
فَلِیَنْدِمَ الذَّنْبُ الْعَاصِیَ إِذَا	لَمْ یَنْتَبِهْ مِنْ تَبْلِیْلِ نَیَّاقِ الرَّدَى
وَإِذَا ارْدَتْ بَانَ تَقَوُّزٌ وَتَنْفِی	نَارِ الْحُجَیْمِ وَحَرَّهَا الْمَتَوَقَّدُ
لَذَّ بِالنَّبِیِّ الْهَامِ شَمِیَّ مُحَمَّدٍ	حَبْرُ الْوَرَى نَسَبًا وَاکْرَمُ مَحْتَدٍ

صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا سَرَتْ الصَّبَا
وَسَكَتُ لَهَا عَلَى الْعُصُورِ وَهَدَا

شرط دوم یہ کہ جو کلام نزد علمائے اعلام ائمہ دین و اسلام مرہ بعد آخری
مردود ہے: صراحت برائین قاطعہ اور مضامین ساطعہ اس کے رد و رد پر
زبر معتبرہ میں موجود ہے: تو اس کلام بد انجام سے منکر طعام میں تحریر
تمسک نہ ٹھہرائے زینہار: تاکہ دلیل مردود سے نہوذ دلیل و مطرود وہ او
نمود عند اولی الابصار: مثل کلام ابن دحیہ و ملا علی القاری رحمہما اللہ البانی
جو عدم اسلام والدین شریفین سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام میں بصدد

نفس نامہ کو نہ ہرگز طہیان ہو: غواہیت بیغایت اور فقدان ہدایت سے بھر
 خدایان و خسرانین کشتیے ایمان و عرفان پر طلائیم ہوا: طغیان ہو: تو الزام چند
 شرائط اس تحریر پر غواہیت میں ضرور ہے: اور بغیر ان شرائط کے ظہار تحریر
 مذکور نزد منصف ذی شعور از بسکہ قراؤ زور اور بہتان پر ضرور ہے: بعض
 استیلانے ہوا جس نفسانیۃ اور غوائے و وساوس شیطانیۃ اور موجب عذاب
 موفور ہے: شرط اول یہ کہ جسطور نصوص قرآنیۃ اور تفاسیر آیات ربانیۃ سے
 بصراحت و وضاحت اسلام ہمہ آباء سید الانام علیہ فضل الصلوٰۃ و اہل اسلام
 ہو: و آشکار ہے: اور رضائین احادیث منقذہ مہرہ معتدین اور خبار و آثار
 مستندہ ثقات متقین اور زہدین شارحین محققین اہل سنت و جماعت سخیز
 ائمہ دین متین سے اسلام آباء مدوحدین تصریح تام ہر ایک جائے میں
 نگار ہو: و اسیطور نصوص آیات قرآنیۃ اور تفاسیر کلمات رحمانیۃ اور احادیث
 منقذہ حضرات محدثین اور خبار و آثار معتبرہ ائمہ دین مبین سے معاذ اللہ
 اثبات کفر و شرک لثام منکر اسلام آباء کرام پر لازم و سزاوار ہے: اور
 اگر یہ شرط منقذہ ہو: تو اس تحریر مذکور سے کیا سود ہو: ہاں وہ تحریر مسطور ہر امر
 مردود ہو: اور منکر اسلام ہمہ آباء سید الانام علیہ الصلوٰۃ و السلام مردود ہو:
 ہوائے نفسانی اور غوائے شیطانی سے اوسکا دارناخلو و ہو: و اوسپر عذاب
 الیم اور عقاب عظیم تہا: و مردود ہو: قیالہا الراقد علی مہاد العایۃ: فاستنقظ
 بفضل الاتحاد و الغواہ: و الزم صدق الاعتقاد بنور الدرایۃ: و تب ممانکت
 من العناد فی البدایۃ: و نوئل بنیاد ریعۃ العباد الی الہادیۃ: لیوصلک الی

عليه من نصوص العلماء ولم نر غيره ما يخالفه الا ما يشتم من نفس ابن دحية
وقد تكمل برده الامام القرطبي رضي الله عنه وسئل القاضي ابو بكر احمد التامة
حي السنة رضي الله عنه عن رجل قال ان ابا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في النار فاجاب بانه ملعون لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم
الله في الدنيا والاخرة واعد لهم عذابا مهينا ولا اذى اعظم من ان يقال
ذلك القول السوء انتهى قال جلال الدين السيوطي حافظ السنة المحدثين
اسكنه الله اعلى غرف الفردوس لعلية بهذه العبارة في المقامة السندسية
وخصه الله رب البرية عليه اطيب الصلوة والتحية بطهارة النسب تعظيما
لشانه وحفظ آباءه من الدنس تيمنا بهانته وجعل كل اصل من اصوله
خير اهل زمانه كما قال في حديث البخاري الذي نقطع بصدوره من فيه
بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فخرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه
وقال عليه الصلوة والسلام انا انفسكم نسما وصمرا وحسابا لم يزل الله ينقلني
من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذبا لا تشعب شعبتان
الاكنت في خيرهما فانا خيركم نفسا وخيركم ابا وينظم في سلك هذه الدائرة
قول حافظ العصر الى الفضل ابن حجر قدس الله سوره الانور شعر

فَعَزَّزْتُهُمْ فَلْيَقْصِرُ التَّجَاوُلُ
يَمْثُلُ مَا لَبَدْتُ رَيْكُ الْبَارِئُ

نَبِيُّ الْهُدَى الْخُتَارُ مِنَ الْهَاشِمِ
تَنْقَلُ فِي أَهْلَابِ قَوْمٍ تَشْرِقُوا

وقد ورد ان قريشا كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل ان يخلق آدم بالنعمة
يسمى ذلك النور وتسليم الملائكة بتسليمه عليهم الصلوة والسلام ثم انقضى ذلك

اہتمام سیف اَقلام علامہ قزطبی رحمۃ اللہ العلام وغیرہ علمائے عظام سے حرفاً
حرفاً مَقطوع ہے؛ کیونکہ اس بارے میں اونکی ہمہ مقال پُر زوال نرودار باب
کمال محض از در او قرا باستیلای اہوا از بسکہ مصنوع ہوئے اور ہی طور کلام متبعان
ابن وحیہ و ملا علی القاری علیہما رضوان اللہ الباری عدم اسلام والدین سید
الثقلین میں بھی مردود و موضوع ہے؛ کیونکہ وہ بطور تقلید متفرع ہے اوسے
اصل بے وصل پر فصل پر جو نوزائیدہ اَعلام غیر مسموع ہوئے؛ قال الحافظ القسطلانی
علیہ الرضوان الرئیانی فی المواہب اللدنیۃ بالمنہج الحمد یدہ والحذر الحذر من
ذکر والد یدہ صلی اللہ علیہ وسلم بما فیہ نقص فان ذلک یوذی للنبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم لان العرف جاربانہ اذا ذکر ابو الشخص بما ینقصہ او وصف
بوصف وذلک الوصف نقص فیہ نا ذی ولدہ بذلک الذکر ولا یرب ان اذا
صلی اللہ علیہ وسلم کفر قال للعلامة الزرقانی شارح المواہب للقسطلانی قدس سرہ
سرہا النورانی وقد بدل الحافظ جلال لد بن السیوطی رضی اللہ عنہ فی ذلک
جہدہ فالف فیہ ست مولفات حفلة فاللہ تعالیٰ ینیبہ علی قصده الجلیل
قال فاذا سئلت عنہما ای عن حکم الوالدین الشریعین فقل انہما ناجیان فی الجنة
لانہما کاناعلی الخنیفیۃ والتوحید ولم یقدم لہما شریک کما قطع بہ الامام السنو
والہمام التلمسانی شارحا الشفا قدس سرہا ولا نہما ما تانی الفترۃ قبل
البعثۃ ولا تعذیب قبلہا کما جزم بہ العلامة الابن فی شرح مسلم وحمد اللہ لا کر
ولان اللہ تعالیٰ احیاءا فامتابہ صلی اللہ علیہ وسلم کما جزم بہ الامام السہیلی و
الطسظام القزطبی والشیخ ناصر الدین بن المنیر وغیرہ رضی اللہ عنہم ہذا ما و

من النقول : او معارض بالحديث المتواتر والكتاب المقبول : فيطلب لتزجيم على ما تقر في الاصول : وقد اتى ائمة السنة بجواب ساطع : فقالوا هذه اخبار احاد لا تقارض القاطع : وليت شعري ماذا يقول المنكر في اطفال المشركين والخبر بانهم في النار متين مبين : فان قال بمقتضاها فقد اكبر القول : واعظم الفرية والهول : وان قال بقول الناس : ورفع عنهم لباس : فقد سلم العدة والفرار عن الاخبار الواردة بانهم في النار : وليس ذلك الا لكونها من المنسوخ عند هل التحقيق والرسوخ : وذلك بالشفاعة الواقعة فيهم من الرسول الكريم : عليه اطيب الصلوة واكثر التسليم : حيث قال سالت ربي عن الالهيين من ذرية البشر فاعطانيهم وقد وقع الناسخ للاطفال ومن لم تبلغه الدعوة مقتدرين نزولا في قوله تعالى ولا تزروا زرة وزرا خري وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فالحجة الاولى نسخت تعذيب لاطفال والثانية نسخت اخبار التعذيب قبل الارسل فانظر الى هذه الاسرار المودعة في نظم القران : والمناسبات المبتدعة في ترتيب الفرقان :

قُلْ لِلَّهِ وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ	عَلَيْكَ بِكَيْدٍ مِنَ الْأَمْوَاجِ مُلْتَطِمٍ
وَالْحَافِظُ الْدَائِمِيُّ غَيْثُ السَّحَابِ فَخِذْ	غُرْفًا مِّنَ الْبُحْرِ أَوْ شَفَا مِّنَ الدَّيْمِ

قال المحقق العلامة والمدقق الفهامة سيدي السنوسي والتمساني قدس سره : سره هما النوراني في شرح الشفا لزاله الشفا لوي تقدم لوالديه صلى الله عليه وسلم شرك وكانوا مسلمين لانه عليه الصلوة والسلام انتقل من الاصلااب الكريمة الى الارحام الطاهرة ولا يكون ذلك الا مع الايمان بالله تعالى وما نقله المورخون

النور فی صلب آدم وهو الدرة الفاخرة قال ثم لم یزل ینقلنی من الاصلاب الکریمه
الی الارحام الطاهره : واجری علی یدیه من المعجزات الوقع لجله و آتاه من الخصائص الم یوته نبیاً
قبله و کان مما نسب من المعجزات و الخصائص الیه : احباً و حتی آتاه به ابویه : و ما
زال اهل العلم و الحدیث : فی القدییم و الحدیث : یروون هذا الخبر و به یسترون
و ینشرونه بین الناس و لا یسترون : و یجعلونه فی عداد الخصائص و المعجزات
و یدخلونه فی حیز المنایب و المکرمات : الی آخر ما حقق اسناد حدیث الاحادیث
من ائمة السنة فی هذه الامة الکلاء : و لله الغفار ذرماً فی هذا الاشغال

اَبْنَتْ اَنْ اَنَا النَّبِيُّ وَاُمُّنَا	اَحْبَاهَا الرَّبُّ الْكَرِيمُ الْبَارِي
حَتَّى لَه شَهِيدٌ اِصْدَقَ سَائِقَةٍ	صَدَقَ فَلَكَ كَرَامَةُ الْمُخْتَارِ
هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ يَقُولُ لِيُضَعِّفَهُ	فَهُوَ الضَّعِيفُ عَنِ الْحَقِيقَةِ عَارِي

شهر طر سو فم یکه جو انا بیت و آثار : متعلقه عذاب اهل فترت و آبائے سید مختار
صلی الله و سلم علیه بعد و قطرات الامطار : معلول و موضوع بین یا ضعیف
غیر سموع ہیں یا صحیح منسوخ عمل بین ممنوع بین عند اولی الابصار : حالاً
وہ ہمہ قسم اتحاد و نزوار باب سدا و معارض بین بنصوص پر و روکار : تو
لازم کہ او نے تسک نہ ٹھہرا وے منکر اہل غنا و نہ کہ او نے عدم تثبیت
پر متفق بین جملہ ائمہ نقاد : قال فی المقامة السند سیئہ : بہذا العجالة السنیة
و مضمونها بالبرهان المتبرنی التحریر و التحبیر و اما قول المنکرانہ و ردت
احادیث کثیرة فی عذابہما فقد وقفت علیہا باسرها : و بالغت فی جمعها
و حصرها : و اکثرها ما بین ضعیف و معلول : و الصحیح منها منسوخ بما تقدم

کہ ہمہ آباؤ اجداد جناب حبیب اللہ الملک العلّام: اصحاب توحید ارباب تفریقین
 علی الدوام: محبوبان الہی سلطان اہل اسلام: بعض خلعت نبوت و رسالت
 مشرف بصد احترام: اور باقی زبده فاضل زمرہ اولیا: زعماء: معنی دنیا
 و علیہم اطیب الصلوٰۃ و ازکی السلام: سرسرا قرآنیتہ ہے: نور انوار فرقانیتہ
 ہے: در فرید خزائن مصونہ ہے: گوہر وحید و فائز مکنونہ ہے: اصل حصول
 علوم لدنیہ ہے: واصل و حصول قروم ربانیہ ہے: نعمت علیہ رحمانیتہ ہے:
 رحمت فغیمہ صمدانیتہ ہے: طلعت لطیفہ ارباب ہدایہ ہے: خلعت شریفہ
 اصحاب عنایہ ہے: مفتاح ابواب کنوز عرفانیتہ ہے: مصباح ارباب ہدایت
 یزدانیتہ ہے: و فی ان کلمۃ ہمزون کے لئے بصر بصیرت: و تحقیق اقربانیتہ
 من جبل نور برد کے لئے سراج منیر ہے: تحکیم امتحان تراجم میظنون ایک
 و ہم لایبصرون ہے: خلاصۃ عرفان الہی اعلم الماتعلون ہے: نہ کہ اس میں علم
 مخصوص کے سزاوار ہے: کہ یہ علم نصیب من برائے خاندان پروردگار ہے:
 لہذا بعض حضرات علمائے دین: دربارہ طلبہ ارباب نسب سید المصلین علیہ السلام
 وسلم علیہ وآلہ الطاہرین: بعض مقامات: میں ہوسے لغزش: یزیدانیتہ
 اقتدا کیا اولن حضرات نے اون علما کا جو اس علم سے رخصت ہوئے: اگرچہ
 دیگر فنون میں ہم اقران سے لاریب تھے وہ فائقین: مثل حدیث: و
 وقاضی بیضاوی ناصر الدین: کیونکہ علم مذکور نزد ارباب شیعہ: و
 ہی بالفہ و کہ ماہر نہ تھے اوستے بعض متقدمین: چہ جائیکہ تاخیر: و
 اور مثل اونکے دیگر علمائے ظاہرین: بناء علیہ شیعۃ اللغات شرح مشکائین

فهو فلة حياء انتى فبطل ما يخرص القضا صون : في شان نبينا الامين الميمون
عليه اطب الصلوة والسلام : وعلى آله واصحابه الكرام : يانه راى ابو يه ليلة
المعراجى النار : واختار علبها شفاعة امته عند الغفار : نعوذ بالله من ذلك
الازدراء والافراء : ثم العباد بالله من ذلك الاعتراء والاجتراء : ومن القضا
الذى يودى بى الانبء : اذ لبس له من معرفة الايمان والحياء : قال الله جل
جلاله وعلى العالمين عَمَّ نواله في كتابه الكريم : ان الذين يؤذون رسول الله لهم
عذاب الموء : اعلم ايها الصبي : وانك الوبي : ان فضلاء الامة الكرام : وكلاء
السة العظام : حرروا في الحصار نصل النبوة : وفرروا في النفاس المصطفوية
على صاحبها اطب الصلوة والخفة : رايهم النار بلطف الله وعناياه : جوا
فيه فطرة من فضلان : فاذا بلغ امر الحصب : هذه الغاية النفيسة :
فكف عذب الاصحاب والارحاء البخره : حمل جيب لله سيد الدنيا والا
نحرة

وبه در نماز : دى الجدة السائل

لَوِ الْبَدِي طَه مَقَامُ وَدَّ عَمَلَا	فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ وَدَارِ الثَّوَابِ
فَفَطْرَةٌ مِنْ صَلَايِهِ لَهَا	فِي الْجَوْفِ تَنْجِي مِنَ الْمَوْتِ الْعِقَابِ
فَكَيْفَ أَرْحَامُ لَهُ قَدْ غَدَتْ	حَامِلَةٌ نُصْلٍ بِنَارِ الْعَذَابِ

اللهم خالق ما ساء ونحوه صل وسلم على نبينا المكارم وعلى من يحب البه
من العبيد والاحرار : ما زجل زجل بحس التذكار : هذا المخلص ما في
نحو الميس : من زبر المهرة المحققين : كالخفاحي : منهل الصفا في خصائص
عليه الصلوة والثناء ثم **وحيارم** : به كه علم طهارت نسب جناب سيد الانام
المصطف

عمر يعقوب تسميت عليهما السلام انتهى وقال في اسرار التنزيل والتحريرو وغيرهما
 كما كما جمع الكبير ان العرب تسمى العرباً قال عليه الصلوة والسلام وعلى آله
 واصحابه البررة الكرام ردوا على ابي يعقوب به العباس رضي الله عنه قال العلامة
 الزرقاني في شرح المواهب للقسطاني عليهما الرضوان الرباني ان آرد كان عم
 سيدنا ابراهيم عليه السلام ودليله كالشمس فقد خرج الشهاب لهيتي
 رضي الله عنه بان اهل الكتابين والتواريخ قد اجمعوا على انه لم يكن ابا
 حقيقة وانما كان عمه والعرب تسمى العرباً كما جزم به الفخر الرازي رحمه الله
 وقد نزل لقران بذلك كما قال الله عن بنى يعقوب عليه السلام نعبداً لهك
 واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحاق بل لولم يجمعوا عليه لوجب تاويله
 جمعاً بين الاحاديث واما من اخذ بظاهر لفظه كالبيضادى وغيره فقد
 استرّح وتساهل انتهى وروى البيهقي والطبراني والقاضي عياض عن ابن
 عباس عليهم رضوان الله ملك الناس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله واصحابه ذوى الحكم ان الله تعالى قسم الخلق اى الثققلين قسمين
 اى سعيداً وشقياً فجعلني من خيرهم قسماً اى من قسم السادة التي هم ارباب
 السعادة كما قال الله تعالى واصحاب اليمين واصحاب الشمال فانما من اصحاب
 اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل القسمين اثلاثاً اى ثلاثة اصناف يجعل
 ارباب السعادة صنفين فجعلني من خيرها ثلثاً وهم المقربون فذلك قوله
 تعالى فاصحاب اليمين واصحاب المشامة والسابقون السابقون فانما من السابقين
 وانا خير السابقين الى آخر الحديث وقد قال الله تبارك وتعالى فكتبه المبين

مستور ہے یہ فرمان واجب الاذعان شیخ عبدالحق قدس اللہ سرہ الا سبق
 پر نور ہے کہ ولعمری این علمیت کہ حق سبحانہ و تعالیٰ مخصوص گردانیدہ است
 باین متاخرین رایعنے علم آنکہ آباؤ اجداد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہمہ بردین توحید و اسلام بودہ اند و ذلک فضل اللہ یؤتییہ من یشاء و یختصر
 بہ من یشاء اور تفصیل اس جمال کی اور تجیل اس مقال کی نجم البین میں
 آشکار ہے : اور شستہ نمونہ خروار اندک دلیل بسیار جلد اول عقائد خیراتیہ میں
 نگار ہے : اور نظیر لغزش مذکور : در بارہ نسب طہوریہ کہ لفظ آب از روئے
 لغت و عرف چند معنی میں متعلیٰ ہلا انکار ہے : اور احادیث و کتب سماویہ میں
 بھی وہ استعمال ظاہر و باہر عند اولی الابصار ہو : چنانچہ صل ہر شے اور ظہر
 و مرتبی و علما پر بھی اطلاق آب سزاوار ہے : اور باپ و دادا و چچا و مامون
 اطلاق آب کا شمس علی نصف لہا ہے : انجیل و شرائع سابقہ میں اطلاق
 لفظ آب وارد بذات پر در گار ہے : اور یہ بیان قرآن و اخبار اور کتب
 اولی الابصار سے جلد اول عقائد خیراتیہ میں شتمہ بالتصريح نگار ہے : پھر
 یہاں اعادہ کرنا اون براہین قاطعہ اور مضامین ساطعہ کا موجب طنباب
 و تکرار ہے : اما مقتدر بیان پر اکتفا کرنا اس مقام میں لاریب در کار ہے :
 کہ شیخ عبدالحق دہلوی قدس اللہ سرہ القوی در مدارج النبوة فرمودہ کہ طلاق
 ابی بر عم آمدہ است چنانکہ در قول وی سبحانہ و اخبار از بنی یعقوب علیہ السلام
 واقع ست اذ قال لینیہ ما تعبدون من بعدی قالوا نعبد الہاک و الہ ابائک
 لارایہم ولا سماعیلا و لا سحاق اسماعیل علیہ السلام را اب خواندند و حالانکہ وہی

اما ومنه قوله تعالى ورثه - ا - و به على العرش يعني اياه والله ليا وكات امه ودا
 لان كل من كان سبب الايجاد شيئا او اصلاحه اظهره فهو باب له وقد روي
 ان سيدنا عيسى عليه السلام قال انطلق الى ابي وابيكم وارده التراب سبحانه
 لانه القائم بصالح العباد واقام امورهم وايضا ورد ان الخال لحد الابوين فالعمر
 والخال سميا باللقابهما بمصالح ابن الاخ والاخت وكانا سببا لاصلاحه وتربيته
 وظهوره بالصلاح والفلاح ولايجاد انوار التريّة ونحصيل المنافع الدنيوية
 والدينية وسمى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابا المؤمنين لانه سبب الايجاد
 والظهور والاصلاح لهم والعلماء والشيوخ ابا المسلمين والمرادين لذلك الاسماء
 المذكورة فالاطنية ودينية والاطلاقة عليهما بحسب اللغة والعرف يعني
 واذا عرفت هذا التمهيد فاعرب اباها السعيدان والد سببنا ابراهيم
 عليه الصلوة والسلام كان بارح وازر كان عماله والعهاد كما امر وامامه
 تعالى واذا قال ابراهيم لابي ازر استخذ اصناما الهة الى اراك ونومك في
 ضلال مسن ولا مانع لما حترناه ولا يخالفه ما اعتدناه لان المراد من ابيه
 في الآية عمة على التحقيق لا اهل الصدوق العقب بالادلة الفاطمية العبد
 والحق الساطع السديدة منها ان الاحاديث التي تدل على طهارة نسب
 سيد المرسلين صلى الله عليه وآله الطاهرين من دنس الشرك ورجس الكفر
 قد بلغ مضمون مجموعها حد لتواتر وهو منقح قاطع الشبهات وساطع بالبينات
 لا ريب فيه بالتكثير فوجب ان يراى بذلك الاب عم سيدنا ابراهيم على نيتنا
 وعليه الصلوة والسلام جميعا بين الاحاديث والكتاب منقلا للوصية بن

الذی راہ حین تقوم و تقلب فی المساجدین پس اطلاق لفظ آب آزر پر بطور پر حقیقی صریح البطالان ہے : خلاف احادیث و اجماع اہل توار سخی و حضرت فرقان ہے : لغزش حضرت قاضی بیضاوی وغیرہ بعض علماء دین : جو طہارت نسب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے نہیں مانتے متحقق بلافتور ہے : وہ اطلاق بمعنائے پر حقیقی سرسبز سزاوار و پرزور ہے پس منکر کو وقت تحریر اوس اطلاق سے جتناب ضرور ہی کیا کیونکہ وہ دعویٰ بلا دلیل ادعائے پُر ذلیل نزد مہرہ محققین از بسکہ مردود ہے : خلاف اجماع ائمہ دین متین و موجب عذاب الیم مہین عند اہل سعود ہے : جبکہ اطلاق لفظ اب چند معانی پر صادق بلا انکار ہے : ہر ایک حسب لغت و عرف و احادیث و کتاب کردگار ہے : تو تخصیص ایک معنی اور انکار باقی بلا دلیل جمیل و اصل شیل اقتضائے جہالت جلیبہ ہے : خواہش ہو جس نفسانی او دوساوس شیطانی اور ستیلائے ضلالت از لیہ ہے : چہ جائیکہ دوسرا معنی مراد ہے : اساویت جناب بندہ مذکور ہے : اور مطابق اجماع ائمہ دین متین اور کتاب مستطاب پروردگار ہے : اور یہی معنی موجب خوشنودیئے ایزد غفار ہے : اور وسیلہ جمیلہ از بسکہ نبیلہ جلیبہ رضائے شفیع روز شمار ہے : خلاف عقائد اہل سنت و جماعت کوئی مہر کی طرح اوسمین آشکار ہے : نہ از روئے احادیث و کتاب نفیس اوسمین کچھ کیسٹور جائے انکار ہو : قال اللہ والخیر وغیرہ من زبد النخار بران القرآن المجید والفرقان الحمید انزل علی حرف الاعراب و لغہ ہولاء ذوی الکلیاب و کانوا یجعلون العتبا با و الحال تھا

ان والد سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ما کان من المشرکین : و نہ
 کان آزر مشرکاً باتفاق ائمۃ الدین فوجب ان المراد من قوله المبين لایہ
 آزر هو عم الخلیل بالیقین واللہ یهدی بہ المتقین وما یضل بہ الا الفاسقین
 ومنہا ما روی البخاری عن ابی ہریرۃ عبد الرحمن : علیہما رضوان اللہ
 الملك المنان : انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : وعلى آلہ واصحابہ
 ذوی الکرم بعثت من خیر قرۃ و بنی آدم قرناً فقرنا حتی کنت من القرۃ
 الذی کنت منہ واخرج الامام احمد عن سیدنا عبد اللہ بن عباس واخرج
 عبد الرزاق وابن المنذر عن - یسئ ناسلی کلیم بسندنا صحیحہ علی شرط البخاری
 رضی اللہ عنہم انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزل علی وجہ
 الارض سبعة مسلمون فصاعداً فلولا ذلک هلكت الارض ومن علیہ :
 فاتیم من ہذا ان جمیع آباء سید الثقلین : صلی اللہ علیہ وسلم علیہ ملائکہ نقذ
 كانوا ارباب التوحید والاسلام : ما کان فیہم احد من المشرکین اللہام :
 لان المنکر ان اقربان کل جد نبینا الکریم : علیہ اطیب الصلوٰۃ وازلی
 کان من جملة السبعة المذكورین : فی زمانہ فهو المتعنی عند ائمۃ الدین
 وان انکر وخر من ان احدا کان من غیر السبعة المسلمین : لزمہ احد الامر
 وانہما فی غایۃ الشیق : لانه ان قال انہ ما کان خیرا منہم بحکم الشرع الصریح
 فہذا باطل لمخالفتہ للحديث المذكور الصحیح : وان قال انہ کان خیرا وکنہ
 کان من المشرکین : فہذا ایضاً باطل باجماع ائمۃ الدین : لان اللہ فاطر
 السموات والارضین : قال ولعبد مومن خیر من مشرک فی کتابہ المتین :

لخطاء والصواب وعلى ذلك اتفق اولوا الالباب ولا عبرة بخبر منكر
 اهل الارتياب ومنها ان جميع ابناء الانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام
 كانوا اصحاب التوحيد والاسلام وما كان فيهم احد من الكفار اللئام تشريفا
 لمقام النبوة وتنظياف المرام الفتوة هذا امر متفق عليه ما وصل الانكار اليه
 وقد قال الله سبحانه في كتابه المبين الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين
 والمراد من الساجدين ان جميع ابناء نبينا خاتم النبيين صلى الله وسلم عليه
 وآله اجمعين كانوا موحدين المصلين كما اخرج ابن سعد والطبراني وبقا
 وغيرهم رضي الله عنهم اوى وتقلبك في اصلااب مصلين من مصل الى مصل
 حتى اخرجتك نبيا في هذه الامة فهذه الآية الكريمة وسائر الايات الفخيمة
 في طهارة نسبه العظيمة دالة بالصرحة مبينة بالوضاحة على ان جميع
 آباء الكرام ارباب لتوحيد والاسلام فحينئذ يجب لقطع بان والد سيدنا
 ابراهيم عليه الصلوة والتسليم كان موحدا موحنا بالقلب لسليم فالمراد
 بقوله لا ييه آزرعه عند الفهم على النجم الوجوب اللازم القويم هذا هو الصل
 المستقيم ولا عبرة لهذين المنكر المضلل لسقيير ومنها انه عليه الصلوة
 والسلام وعلى آله واصحابه البرسة الكرام قال لم ازل انقل من اصلااب الطاهرين
 الى ارحام الطاهرات ومضمون هذا الحديث النفيس قد بلغ حد التواتر
 وقد قال الله جل جلاله وعلى العالمين عم نواله انما المشركون نجس فهذا
 يوجب ان احدا من آباء نبينا الكريم عليه اطيب الصلوة والتسليم ما كان
 من المشركين لان بغير الايمان لا يمكن ان يكونوا طاهرين فثبت من هذا

موصوفہ اللہ بالخلیوم مثل ذلك الجفاء العظم مع الالب الحقیقی الشفیق ثبت
ان آزر عمہ علی التحقیق ومنها أنه لما بعث الله الملك العلام سیدنا موسی
علیه السلام الی فرعون امره بالرفق التام فقال قولاً له قولاً لیت العله
یتذکر او یحشئ : و هذا رعا یة لحن تربیة فرعون الطغام : فها هنا الوالد الوالد
منه بالرفق والاحترام : اے منصف حاذق : وے محب صادق جبکہ برات
قاطعہ عدیدہ مذکورہ اور مضامین ساطعہ سدیدہ مسطورہ سے آشکار ہے
نصوص صریحہ کتاب اللہ اور احادیث صحیحہ رسول اللہ سے یہ مضمون فاضل
مشحون تحقیق بلا انکار ہے کہ مراد بطور وجوب آیت الایمہ آزر سے عم خلیل
پروردگار ہے : اور عمل اب پر حقیقی پر اس آیت میں خلاف قرآن و
احادیث عند اولی الابصار ہے : موجب انکار کتاب و اخبار وسیلہ وصل
کمال و وبال دار البوار نزدائمتہ و بین متین کبار ہے : باعث ایدائے جناب
رسول کریم علیہ اطمینان الصلوۃ والتسلیم اور واسطہ حصول لعن ایزد غفار و عز
قال الحافظ جلال الدین قدس اللہ سرہ المبین فی الدارج المنفہ فی طہارۃ
الاباء الشریعہ ان آزر هو عم سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم لا ابوہ و قد
سبق الی ذلك جماعة من السلف رضی اللہ عنہم فرو ببابا لاسند عن بن
عباس و مجاہد و ابن جریر و السدی رضی اللہ عنہم قالوا انس آزر ابا ابراہیم
علیہ السلام انما هو ابن تارخ و قد وقفت علی اثرہ تارخ ابن المذرح
فیہ بانہ عمہ پس اس تصحیح و تحقیق حقیق اور تصریح و توثیق انیق ارباب
تنقید و ترقی عتیق اصحاب تفرید و تصدیق رشیق سے منکر فضیل کوفار ہے

فثبت ان جميع آباء نبينا الكريم عليه افضل الصلوة والتسليم : كانوا على ملة
 التوحيد والصراط المستقيم ليكونوا خيرا هلا لارض في زمانهم القويم : فوجب
 ان يكون المراد بقول الله الخليل : اذ قال ابراهيم لابيه آزرع الخليل ^{منها}
 ما روى ائمة الامة : اصحاب نقيد السنة .. عن سيدنا عبد الله بن عباس :
 عليهم رضوان الله ملك الناس : انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 وعلى آله واصحابه ذوى الحكم : ان الله قسم الخلق قسمين فجعلني من خيرهم
 قسما الى ان قال فانا من السابقين وانا خير السابقين : فكان والداخلين
 من المقربين : خيرا واصحابا ليعين عند رب العالمين ولا يخفى ان آزر كان
 من المشركين فوجب ان يكون المراد بما في التنزيل : لابيه آزرع الخليل ^{منها}
 ما قال الله سبحانه في كتابه تعليما واتقانا : وقضى ربك ألا تعبدوا الاياله وبألوان
 احسانا : وايضا قال الله تبارك وتعالى تاديبا موصوفا : ولا تقل لهما افلا
 هما قل لهما قولا معروفا : وهذا ان النصان من الله المكرم : عامان في حق
 الاب الكافر والمسلم : فلا تجوز الغلظة والجفاء : للولد بالوالدين بلا امتراء
 وتلك الابنة العلة على ان سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والتسليم : شافه آزر
 بالعلم على لا زدراء : مجموعا على قهره الضم بالنداء : وحيث شافه آزر بلا ايداء
 والتوهين : انى اراك وقومك في ضلال مبين : وهذا من اعظم انواع الجفاء
 وانهم اصناف الاستخفاف والايداء : وهذا الايلق بسيدنا ابراهيم الخليل
 فوجب ان المراد بقوله لابيه آزرع عند النبيل : ومنها ما قال الملك
 العلام الآله : ان ابراهيم خليم آواه : فكيف يليق بسيدنا ابراهيم مع انه

زینہارہ لاریب وہ اونکا چچا ہے بلا انکار تو واسطے ردِ وطنِ محمدانِ مذکورین
 اوان بعض علمائے کہ جن پر اعتراض تھی اوسوقت وہ مُضَلِّلین بلا تاقل و تفکر
 حسبِ ظنِ صواب ظاہر کیا چند اچوبہ پر اربابِ ثاب اور اسطور پر بین وہ جملہ
 چھے جواب کہ مثل مشہور ہے عند اولی الالباب کہ از باران فرار ساختہ
 خود را در چاہ انداختہ یعنی برسات سے بھاگ کر کپڑو نکوتری سے بچایا
 اور اُسے ڈر کر کھینے میں گر کر سکو تر بنایا تو اُس فرار سے کیا نتیجہ ظہور میں آیا
 مگر اُن چھے میں ایک جواب لاریب صحیح ہے پر صواب اور وہ اچوبہ
 اعتراضِ محدثین جن زبرِ مہرہ محققین میں مذکور ہیں تو انہیں زبر میں
 اوسی جائے تکلفات و سخافات اُن جوابات کے بھی مسطور ہیں چنانچہ
 تحریر و تنجیر اور ہر التنزیل اور بصائر و درۃ التاویل وغیرہ کتب میں
 نگار میں بنجم المبین رحمہ اللہ الشیاطین میں مفضلہ اور اس جا مجملہ آشکار ہیں
 اعلم واللہ اعلم ان المحدثین بعد زمان التابعین جعلوا طعنًا فی کتاب اللہ المتین
 فی تولدہ انقال ابراہیم لابنہ اذ راخذ اصنامًا الہة انی راو قومک فی ضلال مہن
 ہذا النسب خطأ صریح عند المنصفین لان اباءہ تارخ لا زکر کما ثبت عند
 المحققین من اہل لتوارخ والصحابۃ والنسابة فمدہ بحسب الزعم بعض
 العلماء بهذا التبیین کلاہ سخیف لا وجہ واحد متین فقالوا العلی کان لوالد
 سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم اسمان آذر اصلیا و تارخ لقباً ابوالکلی
 بانہ تارخ اصلیا و آذر لقباً والثانی ان آذر اسم دم فی لغتہم اذ معناه المخطی
 فکانہ قیل یا ایہا المخطی فسیدنا ابراہیم علیہ السلام عاب لابنہ بزنیغہ و کفرہ

اور حتمالات و اہمیہ اور ہدیاناب لایہ اور خرافات غاویہ اور ہفوات سائہ
سے وہ باقرار ہے جب کشتی عقل قاضی بیضاوی اور ابن وحیہ و ملا علی
القاری اس بحرِ فاریں بیکنار ہے تو کب تشبہت منکر سید المرسلین
موفیٰ حبیب رب العالمین تختہ شحریر تفسیر رومی سے استوار ہے
صدق اللہ جل جلالہ و علی العالمین عم نوالہ و کتابہ المصنوع یریدون لیطفوا
نور اللہ بانوار ہیم واللہ متم نورہ و لو کہ الکافرون :

لَا تَجْعَلْ فِي كَوْنِي يَاسِيدُ كَوْنِي وَمُؤَدِّ لَعْنٍ حَقِّمْ عِنْدَ رَبِّنا فَلَا يَجْنِ الْأَطْفَاءُ بِالْفَوْهَةِ نُورَهُ عَمَلِكَ صَلَوةُ اللَّهِ يَا خَيْرَ خَلْقِهِ	لَا تَعْرِضْ لِي الدَّارَيْنِ يَا بَالِغَ الْعُلَى بِأَعْلَى دَرَجَاتِ لَبْرٍ مَا رَفَعَتِ السَّمَاءُ وَأَنْ أَحْرَقَ لِلنَّجَابَاتِ مُؤَدِّ وَهْ بِالْهُ عَمَّا نَحَاتِ لَقْمِي بِالصَّدْقِ وَالْوَفَا
---	--

عَلَى الْأَلِّ وَالْأَحْصَاءِ غَفِرْ حَقِّمْ ذُنُوبَ الْخُيُورِي يَا غُفُورَ تَقْضَا

اے منصف صنفی : میں محبت و فیصل مغالطہ بعض حضراتِ علمایہ ہے
عند اولی الابصار کہ زمان سابق میں بعض ملحدین نے سطور طعن کیا اور
مجید فرقان حمید پر آشکار کہ والد سیدنا ابراہیم علیہ السلام تاریخ ہین باتفاق
اہل تواریخ و نسابین و حضرات صحابہ کبار : اور از رحم سیدنا ابراہیم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہے باجماع حضرات متعہدین خیار : تو یہ فرمان حضرت
فرقان کتاب اللہ المتین کہ اذ قال ابراہیم لایہ ازرأخذنا منکم العتاقی را الذوق
فی ضرایب مقبالت : حضرات صریح معجزہ اور نسب قبیح ہے کہ ازرأخذنا الذین

انتهی بقول المؤلف المسکین ان الله رحیق الحبیب ولا یریب فی ان الشمس
وان لم یرها الضرب ولا یحط فی قلب المنافق الامثلة الشریب وطهارة نسب
بنينا كالصباح مستغین عن المصباح ولكن للخفاش الخناس لیس بالشمس لاننا

ذُو الطَّالِمِ التَّحْرِیْهِ یَهْوَى مِنْ حَوْسِنِهِ	زَوَّلَ نَعْمَ ذِی الْأَقْبَالِ وَالرُّبِّ
لَا نَ كَانَ لَا یَبْصُرُ الْخَفَا شَرِیْهِ	فَمَا الَّذِیْ لِشُعَاعِ الشَّمْسِ الرَّیِّ
وَفِی حَقِیْقَةِ عُمَیْانَ نَمُوْا عَدَدًا	الْیَسُوْا كَانْ كَارِ نُورِ الشَّمْسِ فِی السَّیِّ

وَلِلَّهِ مَا أَفَادَ فِی لَفَاسِیْ وَاجَادَ

شور بختان بارز و خواهند	مُقبلان راز و الِ نعمت و جاه
گر نه بیند بروز شیره چشم	چشمه آفتاب را چه گناه
راست خواهی هزار چشم چنان	کور بهتر نه آفتاب سیاه

واما قول بعض المستروحين وهولیس من حضرات المحققین و به تنبیه
بعض المضلین بان قوله عليه الصلوة والسلام وعلى آله واصحابه اربعة اكرام
لما زل انقل من اصلاص الطاهرین الى ارحام اطهارات خدو واحد لا بعرض
قوله تعالى واذ قال ابراهيم لاهله لا يهوى لاهله آرا اتخذ اصناما آلهة انى اراك وقومك
فى ضلال مبين فباطل عند العلماء المهرة المحققين لان مضمون ذلك
الحديث النفيس لرصين قد بلغ حد التواتر عند ائمة الدين ولا خفاء
فيه عند الماهر من المنصفين وليس المراد بالآية المذكورة ابا الحنفى
باوضح البراهين كما مر بلادلة الساطعة والحج القاطعة فى التبيين نعر
يتحقق المعارضة بين النصوص من الكتاب الاخبار كما هو جلى عند الائمة

والثالث انه يحتمل ان آزر كان اسما للضم ولعل كان والد سيدنا ابراهيم عليه السلام يعبد فيحتمل ان يكون المراد عابد آزر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ومحتمل انه جعل اسم الحبوب اسما للمحب في الرابع ان آزر هو الشيخ الهرم بالحوازمية وهو ايضا فارسية اصلية فكانه قال لابي الشيخ الهرم هذا الوجه الثاني على قول من يقر بجواز اشتغال لقرا ان على الفاظ قليلة من غير لغة العرب والخامس ان اليهود والنصارى والمشرى كاتوانى غاية الحرص على تكذيب الرسول لكريم عليه اطيب الصلوة والتسليم فلو كان هذا النسب كذا لما امتنعوا عن تكذيبه وانهم ما كذبوه فعلمنا ان هذا النسب صحيح وان آزر ابوه والسادس ان والد سيدنا ابراهيم عليه السلام كان نارخ وآزر كان عماله والعم يطلق عليه لفظ الاب كما نطق به الفرقان العظيم حكايه عن اولاد يعقوب عليه الصلوة والتسليم انه قالوا نعبد الهك والاله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق ومعلوم بالاتفاق ان سيدنا اسماعيل عم سيدنا يعقوب عليهما السلام وقد اطلقوا عليه لفظ الاب فكذا اهننا هذا هو الحق الحقيق بصدق المآل : وماذا بعد الحق الا الضلال : والوجه الخمسة المذكورات من الاحتمالات الواهيات لا ريب انها من الاوهام والنفقات : عند ذوى الافهام والدرىات لا يتثبت بها اصحاب الهدايات : كيف والبراهين القاطعة والمضامين الساطعة من النصو^ص الجلية والاخبار السنية والاثر البهية اظهر من الشمس على نصف النهار على ان آزر عم سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والتسليم لا ابوه الحقيق عند اولى الابصار

وَحَقِّ حَبْلِكَ مَا قَلْبِي بِمُنْقَلَبِ	إِلَى سِوَاكَ وَلَا حَبْلِي بِمُنْقَلَبِ
وَلَوْ سَفَلْتُ دَمِي عَمْدًا بِلا سَبَبِ	لَكَانَ أَهْمًا مِنَ الْإِعْفَاءِ لِلْمُقْتَلِ
أَنَا الَّذِي مَا الْقَلْبِي مِنْكَ مِنْ عَرْضِ	كَلاَّ وَلَا يُولَايَ فَيْكَ مِنْ بَدَلِ
مَرْخَانِ عَهْدِكَ أَوَّلُوهُ عَلَى بَدَلِ	وَاضْبَعَةَ الْعُرْبِ يَلْ يَأْخِضَةُ الْأَمَلِ
مَنْ لِي سِوَاكَ إِذَا أُكْرِجْتُ فِي كَفْنِي	وَمَنْ أُنْبِئِي إِذَا أُفْرِدْتُ مِنْ حَوْلي
مَا لِي سِوَا حُسْنِ ظَنِّي عِنْدَ مُنْقَلَبِ	فَلَا تَلْنِي عَلَى الْمُنْقُوصِ مِنْ عَمَلِ
وَلِي شَفِيعٌ إِذَا حَانَ الْإِقْدَاءُ غَدًا	هُوَ الْمَشْفَعُ فِي جُرمِي وَفِي زَلْلي
خَيْرُ الْوَرَى نَسَبًا أَزْكَاهُ حُسْبًا	أَصْفَاهُ عَمْرًا بَانِي السَّهْلِ وَالْجَبَلِ
أَقْوَاهُ سَبَبًا أَوْفَى هُمُ أَدَبًا	أَعْلَاهُ هُمُورًا بَانِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ
فِي حَقِّهِ يَا رَبِّ جَدِّ بِمَغْفِرَةٍ	عَلَى عَيْنِي غَدًا بِالذَّنْبِ فِي نَجَلِ
وَأَسْمَحْ لَهُ مِنْكَ يَوْمًا بِالْمَسِيرِ إِلَى	جَنَابِ الرَّحْمَنِ قَبْلَ نَقْضِ الْأَجَلِ
وَرِجَاهِ كُلِّ أَبٍ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ	رَاغِبٍ لَنَا سَائِرَ الزَّلَاةِ وَالْحَطَلِ
يَا رَبِّ شَفِّعْهُ فِينَا يَوْمَ تَبْعُنَا	فَتَحْنُ مِنْ خَوْفِنَا فِي غَايَةِ النُّجَلِ

يَا رَبِّ صَلِّ عَلَيْهِ كُلَّمَا طَلَعَتْ

شَمْسُ النَّهَارِ وَمَا لَحَتْ عَلَى الْجَبَلِ

الْبَصِيَّةُ الْعَاشِرَةُ الْكَامِلَةُ بِعِنَايَةِ اللَّهِ وَالطَّافَةِ الشَّامِلَةِ لِي مُجِبِّ
صَادِقٌ فِي مَنْصَفِ حَافِقٍ بِكِتَابِ الْبَحْرِ الْمُرُودِ فِي الْمَوَاشِقِ وَالْعَهْدِ مِينِ
الْيَسَاسِ مَسْطُورٍ فِي أَوْرِيكِ كِتَابِ سَيْدِي وَسُنْدِي عِبْدِ الْوَهَابِ الشُّعْرَانِي قَدَسَ اللَّهُ
سِرَّهُ النُّورَانِي كِي أَرْبَسَكَ مَشْهُورٍ فِي كِهْ أَخْذِ سَادَاتِنَا وَمَشَاغِنَا الْعَهْدِ مَنَاعِلِنَا

أولى لأبصار: أن لم نرد بأزعم التحليل عليه السلام: كما مر عن الشهاب الهيتي
 وغيره من الأعلام: وأما حمل الأحاديث التي مصرحة بالطهارة: على عدم السفا
 فقط في نسب نبينا صاحب البشارة: فهو جلي البطلان ولخذلان والخسارة
 لأنه مخالف لكتاب والأخبار: ولا يطابق باجماع الأئمة الكبار: لأنهم اتفقوا
 على أن المراد من الطهارة: في تلك الأحاديث المقبولة عند أهل البصرة: طهارة
 التوحيد والإيمان: كما استعرفه بعون الله الملك المتان: وقد قال الله انما
 المشركون نجس في كتابه الفرقان: وروي عن بن عباس عليه السلام رضوا الله الله
 ان اعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير: وأما قول القاضي لو كان الكافر نجس
 لما تبدلت النجاسة بالطهارة بسبب الاسلام: فهو قياس في معارضة النص
 الصريح جلي المرام: والتثبت بسأئالتا ويلا في هذه الآية: عدول
 عن الظاهر بغير الدليل الاثيل عند أهل الدراية: ومخالف مانطق الكتاب
 المبين: حيث قال وتقلب في لساجدين: والله يهدي به المتقين: ولا
 يضل به إلا الفاسقين: هذا المخلص ما في نجم المبين لرجم الشياطين من زبانية
 الدين كاسرار التنزيل والتجديد والزرقاني ولهما مع الكبير اللهم اعصمنا من شر
 المعاندين والأهواء: واحفظنا من غرور المخدنين والأغواء: وثبت قلوبنا
 على اعتقاد الأصفياء: وزين غيوبنا بآبود ادنبي الانبياء: وطهر ناسم العيوب
 والأوهام: بطهارة نسبه عليه الصلوة والسلام: واغفر لنا جميع الذنوب
 والآثام: بحرمة أمهاته وآبائه الطاهرين العظام: ولا تسئلنا عن أعمالنا
 يا عالم أحوالت بغير حسن الظن والرجاء التام: شعر

از اولاد حضرت سادات کبار ہے : فاطمہ زہرا کا تخت جگر علی مرتضیٰ کا نور الابصار
 ہے : کیونکہ سطور عقاد پر سدا و حضرات مشائخ دین اور فضلاء مکملین بائدار
 ہے : کہ محبت سیدنا علی شیر خدا اور حضرت حسن مجتبیٰ اور شاہزادہ کونین شہید
 کر بلا اور انکی اولاد امجاد پر صفائیں تعالیٰ و کثرت مطلوب کردگار ہے چنانچہ
 قرآن شریف فرقان منیف میں یہ فرمان مصیف رب لطیف آشکار ہے :
 کہ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ یعنی ظاہر کرے میرے
 حبیب و گنہگاروں کے طبیب اپنی اُمت عالی ہمت سے یہ فرمان پر
 انوار کہ نہیں چاہتا میں تم سے تبلیغ رسالت پر ہجرت اے بندگان ایزد غفار
 مگر یہ دلی آرزو ہے میری تم سے دائم لیل و نہار کہ دل و جان سے اختیار
 کرو میرے خویشوں کی محبت بسیار بے شمار : اوس محبت سے کسی وقت
 کسی طور غافل نہ تو تم زینہار : کیونکہ مطلوب الہی اور محبوب سید پناہی مود
 اہل بیت ہر نہ تنہا محبت عند اولی الابصار : پس جو شخص اندر وئے محبت افضل
 جانے اپنی جد کو غیر سے لے ہو شیار : اور وہ افضلیت مخالف نصوص البتہ
 نہ ہو زینہار : تو اوس شخص کی مذمت سے سکوت لازم و الزم ہے نزدائتہ
 کبار : کیونکہ جس شخص کو اپنے آباؤ اجداد سے شرافت حاصل ہو بلا انکار :
 تو اوں کو وہ لابد افضل ہی جانے غیر وں سے بصد اختیار : اور یہ افضلیت اکثر
 علما و فضلاء ظاہر ہوئی ہے کالتیس علی نصف النہار : چہ جائیکہ بعض فرما
 شرفا سے یہ فضلیت نہو آشکار : فلہذا یہ مر مشہور ہے نزد علمائے اخبار کہ عجائب
 و غرائب سے ہو وہ سنی از اولاد حسنین : جو کہے کہ علی مرتضیٰ سے فضل میں شخین

لا نسب الذین یقدّمون سیدنا علیاً علی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما
 الا الذین یستون الشّخین لاسیما ان کانوا شرفاء من اولاد سیدتنا فاطمة الزهراء
 رضی اللہ عنہما والذین نعتقد ان التغالی فی محبة سیدنا علی و الحسنین و ذریعتہما
 مطلوب بنص القرآن فی قوله تعالیٰ قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودة فی القربی
 والودّ ثبات المحبة و دامها فنسکت عن سذمہ من قدّم جدہ فی المحبة علی
 غیرہ مالم یعارض لنصوص و ذلك لان تعصّب الانسان لا یجداہ الذین یصل
 لہ یعم الشرف امر واقع فی کثیر من العلماء فضلا عن احاد الناس من الشرفاء
 فلهذا قالوا من النوادر شریف سنی نفتم سیدنا ابابکر علی جدہ سیدنا علی
 رضی اللہ عنہما و کان سیدنا الامام الشافعی رضی اللہ عنہ ینشد شعر

اِنْ كَانَ رِفْصًا حُتُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلَيْشَ هَذَا لِقَلَّانِ اِنِّي رَافِضِي

فاعذر یا اخي کل من قامت لہ شبهة مالم تقدم شیئا من اصول الدین کانکار
 صحبة سیدنا ابی بکر الصدیق لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او سراءۃ
 سیدتنا عایشۃ الصدیقة رضی اللہ عنہا آت محبت و یندازہ فی منصف
 نیکوکار و نور اللہ فکرک بانوارہ و و شرح صدرک باسرارہ و تحریر مذکور
 اور ترجمہ مسطور سے چند مہور آشکار ہیں و ضمائر ابابکر و سیدنا ابی بکر
 او نسے خط بردار ہیں و از انجملہ یہ کہ جو شخص معتقد افضلیت سیدنا جیدہ کرار
 ہو و اما دشنام شیخین سے وہ از بسکہ بیزار ہے و فضیلت چار مبارکبار کا متقد
 بلا ہیکار ہے و تو اس شخص کو دشنام دینا از بسکہ ناسزاوار ہے و مخالف اعتقاد
 ابابکر و سیدنا ابی بکر و داد مقبولان پروردگار ہے و خصوصاً اگر وہ شخص شریف

تو وہ رضی لا ریب نزدِ فحول جو ہیں خارجی مُنکرانِ علیؑ تو ہے اونکا یہ اعتقادِ جہول یہی عتقادِ وہابی مدام وہ ہے مُنکر حُبِ خیر الانام	نہ ہر رفض کچھ حُبِ آلِ رسول وہ اعدائے حَسَنین از بس ملی کہ ہے رفض بس حُبِ آلِ رسول کہ ہے خارجی وہ نہ اسین کلام تو کب حُبِ حَسَنین اُسکام
جسے حُبِ حَسَنین سے ہر منہ اڑ خُجوری وہ لا ریب اہلِ نار	

تر فال العارف الہدوم قدس اللہ سرہ المنور و اقامن یست التبضین او غیر ہما
من الصحابہ رضی اللہ عنہم فالواجب علینا تادیبہ و تعلیمہ اسباب محبتہما و نقول لہ
لو صحت محبتک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا حبیب من احبہم من اصحابہ و قدرت
من قدّمہم و قد سئل سفیان الثوری رضی اللہ عنہ ما منزلة سیدنا ابی بکر
الصدیق و عمر الفاروق من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و منزلة غیرہما فقال
منزلتہما ما ہما علیہ فی القبر من القرب واللہ اعلم و علمہ احکم انتمی یقول المؤمن
المسکین تراب اقدام المحبتین : من احب سیدنا ابابکر فقد اقام الدین : و من
احب سیدنا عمر فقد کتب من الصادقین : و من احب سیدنا عثمان فقد
فاز فوزاً بالغیم المبین : و من احب سیدنا علیاً فقد صار من الصّٰدِیقِین لا یتفق
حبہم الا فی قلوب المومنین : ولا یتفرق الا فی قلوب المنافقین : و من ابغضہم
فقد ابغضہ اللہ ابد الابدین : فیسحان من یخلق ما یشاء و یختار : خلق سیدنا
محمدًا و اصطفاه رسولہ المختار : و اجبت سیدنا ابابکر الصدیق بمنزلة الصدیق

یعنی سیدنا ابوبکر اور حضرت عمر بن الخطاب علیہم رضوان اللہ رب الارباب
اور از انجملہ یہ کہ جب سیدنا الشافعی قطب الاقطاب بہام ائمۃ الامہ بغیر الایثار
فضائل و شمائل اہل بیت نبوی سے رطب لسان ہوئے نہ اور دلائل حسن
خصائل آلِ اہل ہارم مطوفی سے عذب لبیان ہوئے نہ توحید ارباب فساد
نے سطور کیا آشکار کہ امام شافعی رافضی ہیں بلا بخار نہ تواون لنام کے
اتہام کا جواب تمام سطور سے آپ نے کیا اظہار شعر

قَلْبُ هَذَا الثَّقَلَيْنِ اِنِّیْ رَافِضٍ

تو اُسے نہیں مجھو ہرگز ملول
بدرگاہِ غلاق مجھ پر عیان
بِحُبِّ عَلٰی وَ بِحُبِّ ہَتُول
بِحُبِّ امام شہ کر بلا
سماسے ہو فوق او نکاسما
تو مکان نہیں او نکا ہرگز بیان
تو صدق ہو رافضی لا کلام
وہ حسنین سے قوۃ العین ہیں
تو وہ از محبوبان حسنین ہیں
کہ اِلَّا الْمَوَدَّہ بقرآن نزول
وہ ہر دو وزیرانِ خیر البشر
کہ ملاح جنکا خدا جہان

اِنْ كَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ

اگر رِفض بس حُب آل رسول
ادائے شہادت کریں اہل جان
کہ ہوں رافضی میں بحُب رسول
بحُبِّ حسن جو کہ ہیں محبت با
ہوا جسکے صدقے یہ ارض و سما
مکان سے ہوئے جب وہ در لامکان
اگر حُبِّ حسنین کا رِفض نام
کہ وہ از محبوبان حسنین ہیں
نہیں بلکہ جو شاہِ ثقلین ہیں
تو کب رِفض ہو و آل رسول
جو ہے بغض صدیق و عادل عمر
جو ہے بغض صدیقہ نیک ان

وَحَسْبِي عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ إِنَّهُ
هُوَ الْجَامِعُ الْقُرْآنَ وَالْفَائِزُ الدِّينَ
عَلَى بَنِي الْمُخْتَارِ أَرْخَى سُتُورَهُ
وَلَمْ يُدْعَ ذَا التَّوَرَيْنِ إِلَّا لِأَنَّهُ
وَأَنَّ لِعُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رُتَبَةً
وَأَنَّ عَلِيًّا كَانَ سَبَفَ رَسُولِهِ
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي مَدِينَتُهُ
وَمَزَكْتُ مُوَلَّاهُ عَلَى وَلِيِّهِ
وَأَنَّكَ مَتَى خَالِيًّا مِّنْ نَّبُوَّةٍ
وَكَانَ مِنَ الصَّبِيَّانِ أَوَّلِ سَابِقِ
وَمَا زَالَ صَوَامًا مُنِيبًا لِلرَّبِّ
لَقَدْ طَلَّقَ الدُّنْيَا ثَلَاثًا وَكُلًّا
وَبِالْحَسَنِ السَّيِّدِينَ تَوَسَّلَى
هَاقَرْنَا عَيْنَ الرَّسُولِ وَسَيِّدَا
وَقَالَ هُمَا رِيحَاتَايَ أَحَبُّ مَن
وَكَانَ الْحُسَيْنُ لَصَارِمًا لِحَاكِمِ الدِّينِ
شَيْبُهُ رَسُولُ اللَّهِ فِي النَّاسِ النَّدَى
بِمَصْرِعِهِ يَبْكِي لَعْيُونِ وَحَنُّهَا
فَبَعْدُ وَتُحْفًا لِلْيَزِيدِ وَشَمْرُهُ

عَلَيْهِ اعْتِمَادِي هُوَ سُؤْلِي وَمَقْصِدِي
إِذَا جَنَّ لَيْلُ لَبْسِي يَا رَبِّي لِمَقَرِّدِي
فَنَاهِيكَ مِّنْ عِزِّي وَجَدِّ مُجَدِّدِي
حَوَى بَيْتَهُ نَوْرُ رَبِّ مِزْنِ أَحْمَدِي
مِنَ الْجَدِّ تَسْمُوعِنَ سَمَائِكَ وَفَرْدِي
وَصَاحِبِهِ السَّامِعِ الْجَدِّ تَشِيدِي
مِنَ الْعِلْمِ هُوَ الْبَابُ الْبَاقِي الْقَصْدِي
وَمَوْلَاكَ فَاصِدٌ تُحِبُّ مَوْلَاكَ وَتُشِيرُ
كَهَارُونَ مِّنْ مُّوَسَّى حَسْبُكَ فَاجِدِي
إِلَى الدِّينِ لَمْ يُسَبِّحْ بِطَالِعِ مُرْشِدِي
عَلَى الْحَقِّ قَوَامًا كَثِيرَ التَّعَبُّدِي
رَاهَا وَقَدْ جَاءَتْ يَقُولُ لَهَا أَبْعُدِي
بِحَجْدِهَا فِي خَشْرِ عِنْدَ تَفَرُّدِي
شَبَابِ الرُّوَى فِي جَنَّةٍ وَتُحَلِّدِي
أَحَبُّهُمَا فَاصِدٌ قَهْمُ الْحُبِّ سَعْدِي
مَنِي يَقْضُرُ الْأَبْطَالُ فِي الْحُورِ يَشْدُو
وَحَرُّ شَهِيدَةٍ أَقْ طَعَمَ الْمُهَنْدِي
فَلِلَّهِ مِنْ جُرْمٍ وَعَظْمٍ تَقْدُدِي
وَمَنْ سَارَ سِرِّي ذَلِكَ الْقَصْدِ الرَّدِّي

والہیبة والوقار وانتفی للصواب عمر بن الخطاب ملاً ذکره وطاب للبادین ولخصاً
وارضى عثمان مجسم القرآن فجمعه بين اخماس واعشار واختار على بن ابي طالب
لاظهار العجائب والغرائب واشتهره بلحيد الكرامة فهم الذين في حقهم انزل الله
الغفار محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار فيسيدنا ابوبكر مؤنس
في الغار وسيدنا عمر امينه على الاسرار وسيدنا عثمان مخزن حياته
شهيد الدار وسيدنا علي خازن خزائن علمه والانوار اللهم صل وسلم على سيدنا
محمد آله الاطهار وعلى جميع اصحابه واحبابه ائمة الابرار ما رجل راجل بحسن التذكار
ولله دسما في هذه الاشعار

لَهُ الْفَضْلُ وَالْتَقْدِيرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ	مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ حَلِيفَةُ الْإِنِّ بِي
فَنَالَتْ شَاذُ الْعَرْشِ وَثِي بِمُجْدٍ	وَصَاحِبُهُ فِي الْغَارِ إِذْ قَالَ لَا خُفَّ
هَذَا كَرِجَانُهُ فَازَتْ بِأَسْعَدٍ	وَسَدَّ عَلَى الْمُخَارِجِ مَخْرَجَ حَسَنٍ
وَصَارَ إِلَى دَارِ التَّعْبِيرِ الْمُخَلَّةِ	أَفَلَمْ أَرَأَ أَنَّ اللَّهَ قَبْضَ يَبِيسٍ
بِاسْمَائِهِمْ لَا بِأَحْسَامِ الْمُهَنْدِ	تَقَدَّمَ فِي نَيْلِ الْخِلَافَةِ بَعْدَهُ
وَلَا أَحْصَيْتُ أَوْصَافَهُ بِنَعْدَةٍ	وَمَا أَشْبَهَ الصِّدِّيقَ فِي الْفَضْلِ مُشْتَبِهٍ
رَمَى عَنْ قِسْمِي الصِّدْقِ قَوْسُ مَسَدٍ	وَيَتَّبَعُهُ فِي فَصْلِهِ عُمَرُ الَّذِي
وَلَا فَعَدَا شَيْطَانُ مِنْهُ بِمَقْعَدٍ	هُوَ الْمَرْءُ لَمْ يَتْرَكْ لَهُ كُفْرًا صَاحِبًا
لَدَى يَوْمٍ بَدَأَ إِذْ رَأَى قَتْلَ مُرْقِدٍ	وَحَسْبُكَ أَنَّ اللَّهَ وَاقِفٌ رَايَهُ
مُصَلًّا مَقَامًا لِلْخَلِيلِ بِمَجْدٍ	كَذَلِكَ فِي أَذَانٍ وَالحِجَابِ وَجَعَلَهُمْ
لِدِينِ الْهَدْيِ ذُو مَذْهَبٍ لَمْ يَسُدَّ	وَمَا أَبْضَى الْغَارُ دُقِ الْأَمْفَارُ

خا هر كس با قرار پايه را بداند كه اذ احسان الله رب لا رباب: جسد نبينا عن قرب لذات
لخاطته القاذورات. فكيف لم يصنه رب البريات: عن اصلا لا لشرك و احكام الشراك

<p>اَنْجِي بِهِ التَّقِيَّ مَسًا يَخْفُ اَبْدَاهُ اَهْلُ الْعِلْمِ بِمَا صَنَعُوا لَمْ يَأْتِ بِخَيْرِ الدُّعَاةِ الْمُسْعِفِ اَنْ لَا عَذَابَ لَهُ لِحُكْمِ بِنَفِ وَرَحْمَةٍ اِنِّي لَذِكْرٍ اَبَى تُعْرِفُ مَعْنَى اَرْقُ مِنَ السَّيْمِ وَالْطَّفِ مَعْنَى بِهِ السَّامِعِينَ يُشْتَفِ بَطْنِ عِنَادٍ مِنْهُمْ وَمُو وَتَخْلُفُ كُلُّ عَلَى التَّوْحِيدِ اِذْ بَتَخَفُ فِيهِمْ اَوْ شَرِكٍ وَلَا يَشْتَكِ نَحْسٌ وَكُلُّهُمْ بَطْنٌ يَصِفُ فِي السَّاجِدِينَ فِكُلُّهُمْ مُخْتَفِ نَفْسُهُ هُوَ هَيَّطَ عَلَيْهِمْ دَرَفُ وَحَامَاهُمَا دَارُ النَّعِيمِ نَزَحَرُ يَتَفَرَّقُونَ مِنَ الْهَدَى وَتَحْفُوا صَدِيقٌ مَا شَرِكٌ عَلَيْهِ يَكْفُ لِلْأَشْعَرِيِّ وَمَا سِوَاهُ مُرْتَفِ</p>	<p>اِنَّ الَّذِي بَعَثَ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ حُكْمٌ شَائِعٌ فَأُتِمَّ أَجْرُهَا وَاجْتَرَى الَّذِي وَالْحُكْمُ يَمُنُّ لَمْ يَجْعَلْهُ دَعْوَةً وَيَسُورَةُ الْإِسْرَاءِ فِيهِ حُجَّةٌ وَلِبَعْضِ أَهْلِ الْفَقْدِ فِي تَعْلِيلِهِ وَعَلَى لَامَامِ الْفَخْرِ وَالْوَرْدِ كَذَا إِذَا هُوَ عَلَى الْفِطْرِ الَّذِي وَلَدَ دَاوُدَ هَذَا الَّذِي أَحْيَا النَّبِيَّ وَاحْتَمَدَ مِنْ آدَمَ لَا بَشَرٍ عِنْدَ اللَّهِ مَا فَالْتَمَسَ كَوْنُ كَمَا سُوْرَةُ نَوَافِ وَيَسُورَةُ الشُّعَرَاءِ فِيهِ نَقَبٌ هَذَا كَلَامُ النَّحْوِيِّ وَالْوَرْدِيِّ فِي فَجَزَاهُمَا رَأَتْ السَّمَاءُ حَتَّى اجْتَرَى وَلَقَدْ نَدَبَتْ فِي زَمَانِ الْحَاكِمِي زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو وَسَوْفَ هَكَذَا لَ قَدْ فَسَّرَ النَّسَبِيُّ بِذَلِكَ مَقَالَةً</p>
---	---

صَلَوَاتُ مِنَ اللَّهِ الْمُتَّحِينَ دَائِمًا
عَلَى الْمُصْطَفَى وَالْآلِ نُورِ الْحَمْدِ

قل فی الصواعق من نبراس لعارفين تقاس الواصلين شيخ الاسلام ابي ذرعة الو
العراقی قدس الله سره الباقي من احب سيدنا عليا اكثر من محبة سيدنا ابي بكر رضي الله
عنهما لكونه من ذريته او غير ذلك من المعاني المتعلقة بالامور الدينية فلا تنقص
في ذلك ولا امتناع فيه انتهى ملخصا لباب في هذا الباب يكمش ذات ستوده
صفات سے جس شخص کو علی الخصوص شرافت حاصل ہو یا اس ذات مبرور سے
شخص مذکور کو خصوصاً کوئی احسان و کرامت و صل ہے تو لاریب وہ ذات
ممدوح نہ و شخص ممنوع غیرون سے افضل بلا انکار ہے یہ فضیلت اگرچہ بہت
مخصوصہ سے آشکار ہے یا اس اعتقاد پر واد میں نہ کچھ جائے انکار علمائے
کبار ہے پس جو ذات حمیدہ صفات از روئے نصوص صریحہ قاطعہ و اعماد
صحیحہ ساطعہ و اجماع حضرات صحابہ کرام اور قیاس حضرات ائمہ اعلام بالاتفاق
ہمہ خلایق سے افضل اجل ہے یا اور از روئے عصمت ذاتیہ و عرفیت صفاتیہ و
فضائل و خصائص علیہ و اشمال نفائس علیہ و معجزات قاہرہ اور کرامات باہر
کا فائدہ انام خواص و عوام سے بالاجماع اجل و اکمل ہے تو ہر ایک اہل ایمان صاحب
ادعان پر لازم و الزم فرض متعین کہ از روئے نسب و حسب اس ذات سید الکائنات
علیہ الطیب الصلوٰۃ و التسلیمات کو ہمہ نبیا و مرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم
اجمعین سے ہشرف و الطف و النفس و النطف تصدیق و اتیق جنائی اور تحقیق حقیق
ایمانی سے جانے بعد اختیار یا اور یہی اعتقاد پر سد و ابد و واد لسان صدق عنوا

بِالذِّوْقِ لَا بِالْعِلْمِ مَدْرَكَ عَلَيْنَا	سِرٌّ يَكُونُ الْكِتَابِ مُصَدِّقٌ
خَسِرَ الْوَرَاثَةَ نَوْرُ الْإِلَهِ جِئِينَا	أَنْوَارُهُ فِي هَدْيٍ قَاتِلِ الْقَوْتِ
إِنْسَانٌ عَنِ الْكُفْرِ مَلْفٌ سِرِّهِ	تَطْلُبُ الْكَمَالَ وَغَيْثُهُ مُتَدَفِّقٌ
سِرُّ الْوُجُودِ وَنُكْتَةُ الدَّهْرِ الْيَوْمِ	كُلُّ الْوُجُودِ بِجُودِهِ بَتَعَلُّقِ
يَا سَيِّدَ الْأَرْسَالِ غَدْرُكَ دَافِعِ	وَأَجَلُهُمْ سَبْفًا وَإِنْ هُمْ أَعْقَبُوا
أَرْجُوكَ بَاغُوتَ الْأَنَامِ فَلَا تَدْرُ	بَابَ الرِّضَادِ وَنِيَّ سِرِّهِ وَبَعْلَقِ
حَاسَاكَ تَطْرُدُ مِنْ أَدَاكَ مُؤَمِّلًا	فَلَا تَلَيْ مَنَى أَحَنُّ وَأَرْفَقِ
عَطْلِكَ نَا أَسْنَى الْوُجُودِ نَحْنَةُ	مِنْ صَبِّ نَحْيِهَا السُّسْطَةُ بَقِيقِ
وَعَلَى صَحَائِكَ الدِّبْنِ نَا تَعْقُوا	رَبُّ الْكَمَالِ وَمِنْهُمْ نَبَاتُ
أَعْظَمُ بَانَصَارِ الشَّيْءِ وَحَرْبِهِ	وَمِنْ أَنْ يَجِبَارَتُهُ يَتَعَقَّقِ

اسے منصف مقرر ہے متصف مقرر جبکہ از روے برابرین قاطعہ اور مضامین
 ساحلہ جو کہ آیات الہیہ اور احادیث نبویہ سے اس کتاب میں نگارین
 اور چند کلمات نزکیات برابر باب در آیات سے جو کہ اس بصیرت عاشرہ
 میں آشکار ہیں : اسلام ہمہ آباء و اُمہات سید الکائنات علیہم فضل الصلۃ
 والتسلیمات اظہر من الشمس علی نصف النہار ہے : اسی پر اتفاق تہ دین
 متین حضرت مفسرین و محدثین بلا تخصیص ہے : تو کیونکہ سطور ہدیات و
 خرافات کہتے ہیں منکران سید المرسلین : صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ و صحابہ
 الطاہرین : کہ یہ عقائد پر فساد فرقہ رافضیہ ہو : نزد ار باب سدا صحاب
 رشاد از بسکہ نامرضیہ ہے : خلاف عقائد پرودا و اہل سنت و جماعت سنیہ

مَا دُمَ نَزَلَ عَيْنُ الرِّضَا مِنْهُ عَلَى مَا دَتَ عَلَيْهِ صُحْبَةُ الْهَادِي فَمَا فَلَا مِيقَامَهُ وَأَبُوهُ أَجْدَى سَبِيحًا أَجْبَى إِلَهَ الْعَرِيسِ نِيلَ فَضْلِهِ كَفَى لِسَنٍّ لَا يَرْتَضِيهِ مِثْلُهُ عَلَى الْإِلَهِ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى صَحَابَتِهِ الْكَرَامِ وَالْإِلَهِ	وَصَدِّيقِهِ فِطْرَتُ عُمِّي أَحْفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ النَّصْلَ لَوْ يَعْرِفُ وَرَأَى مِنَ الْآيَاتِ مَا لَا يُوصَفُ أَبُوهُ شَوْءًا مِمَّا لَا تَحْزَنُ أَدَامًا وَلَكِنْ أَيْنَ مَنْ هُوَ مُصَفٍ مَا جَدَّدَ الدِّينَ لَكَفِّفَ مُخِفُ أَوْ فِي رِضَاهُ يَدُومُ لَا يَتَوَفَّ
---	---

کیونکہ شرف و کرامت جناب سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین
ہمہ عرشیات و فرشیات اولین و آخرین علی قدر مراتب و مراتب بالیقین شرف
و کرم میں آشکار ہے وجود و جود رحمتہ للعالمین انعام و اکرام شیعہ المذہبین سے
کوئی فرد افراد مخلوقات کوئی عدد اعداد موجودات بے نصیب نہیں زمینہار
لطف و عنایات بے غایات ذات قدسی صفات حبیب رب البریات ہر آن
وزمان میں مربی جمیع انام ہے ہر شان و ہر عرفان میں وہی مددگار خواص
و عوام ہر کمال اللہ فی کتابہ المبسوط و ما ارسلنا الا رحمۃ للعالمین فہو رحمۃ التواد
نعمۃ الخواد یمرئی لمجد و الجاد فی لانہ سر حصرة الاحد بے بر الخضرۃ الاعظیۃ منہ القیض
جمیع الاکوان وہ ہوام الارواح و انسباح الاعیان ہوا السر السار فی جمیع العوالم کسریا
الروح فی حسد بنی آدم منہ کل دلہ کل و ہوا کل و اللہ کل کل شعر

يَا سَائِلِي عَنْ نَصِّ كُنْهِ صِفَاتِهِ فَأَسْأَلُكَ مَفَاتِيحَ الرِّجَالِ مُحَقِّقًا	كُلُّ لِسَانٍ وَكُلُّ مِنْهُ السُّنْقُ لَا الْحَقِّقَ شَاؤُهُ لَا يُلْحَقُ
---	---

مُتَحَقِّقِیْنِ رَوَافِضِ بَصَدِ حَتْرَامِ : اُوںکی فَرِیْقِیَّتِ کِ ہر گِرمُتَقَدِّمِیْنِ مَعَانِدِیْنِ لِاَنَامِ
وَالَا اَوْسِ عِقَاقِ سَے دِہِ بَہی رَوَافِضِ ہِیْنِ نَزْدِ فِہَامِ : اُوں سَالِ یَکِہِ مَعَانِدِیْنِ
فَرِیْقِیَّتِ مَوْرِ مَذْکُورِہِ کِ مُتَحَقِّقِیْنِ عَلٰی لَدَوَامِ : تُو وہ بَہی مُوَافِقِ اِنِجُو عِقَاقِ کِ
رَوَافِضِ ہُوئے نَزْدِ مُنْصَفِیْنِ کَرَامِ : اُوں حَقِ تُو یَہِ سَے کِ وہ غَارِجِیْنِ ہِیْنِ
مُنْکَرِ اِنِ حِیْدَرِ کَرَارِ : اُوں مُنْکَرِ اِنِ سَیْدِ نَاصِیْنِ وَ سَائِرِ اَلِ طَہَارِ : اُوں
مُنْکَرِ اِنِ جَنَابِ سَطَّابِ حَبِیْبِ پَر وَرِدْ گَارِ : صَلَی اللہُ وَسَلَمَ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَمَ
قَطْرِ اِتِ اَلْمَطَارِ : اے مَحَبَّتِ حَبِیْبِ کَرِہِمِ : مَے مُتَقَدِّمِ قَلْبِ سِلَمِ : جِکِہِ سَلامِ
ہِمَہِ اَبَاؤِ اَمَّہَاتِ صَاحِبِ خَلْقِ عَظِیْمِ : عَلَیْہِ اَطِیْبِ الصَّلَوةِ وَ اَزْکٰی التَّسْلِیْمِ : نَصِیْبِ
الہِیَّہِ اُوں اَمَادِیْثِ نَبَوِیَّہِ سَے اَشْکَارِہِ : اُوں اُسی پَر اَتْفَاقِ اُمَّہِ اُمَّہِ اَرَبَابِ
السَّنَہِ بِلَا اِنْکَارِہِ : تُو اَوْسِ عِقَاقِ پُر سَدَا و اہِلِ وَ دَاوِہِ سَے کِیونکہ اہِلِ اِیْمَانِ
رَفِضِ شَعَارِہِ : فَرِیْقِیَّتِ صَلَوةِ وَ زَکَوةِ مِیْنِ بَصَدِ تَوْقِیْرِ وَ تَسْکِیْنِ اَیْتِ
اَقِیْمُوا الصَّلَوةَ وَ اَنُؤُوا الزَّکَوةَ سَے رَوَافِضِ مُسْتَدَلِیْنِ : اُوں اُسی اَیْتِ سَے
اِسْتِدْلَالِ اہِلِ سُنَّتِ وَ جَمَاعَتِ ہُوں بِالِیَقِیْنِ : فَرِیْقِیَّتِ صَلَوةِ وَ زَکَوةِ مِیْنِ عَلٰی
الدَّوَامِ : تُو اِس اِسْتِدْلَالِ سَے اہِلِ سُنَّتِ پَر رَفِضِ لَازِمِ ہِیْنِ عِنْدِ الْفِہَامِ
نَعْمِ اَیْکِ ہِی اَیْتِ سَے فَرِیقِیْنِ کَا اِسْتِدْلَالِہِ : اُوں یہ اِتْجَادِ اِسْتِدْلَالِ نہ جَا
قِلِ وَ قَالِہِ : اِیْطُورِ اِسْلَامِ ہِمَہِ اَبَاۓ کَرَامِ اُوں اَمَّہَاتِ سَیْدِ اَلْاَنَامِ
عَلِیْہِ الصَّلَوةِ وَ السَّلَامِ مِیْنِ اِتْجَادِ اِسْتِدْلَالِہِ : اُوں یہ اِتْجَادِ نہ مَذْہَبِ نَزْدِ عِلْمَائِ
فَوِی الْکَمَالِ ہُوں : وَ اَمَّا قَوْلُ الْعَائِلِ بَا زَا بَاحِیَانِ قَالِ فِی الْبَحْرَانِ الرَّافِضَةُ هُمُ الْقَائِلُونَ
اِنْ حَمِیْمِ اَبَاءِ النَّبِیِّ صَلَی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَمَ کَا نُو اَمُو مَنِیْنِ مُسْتَدَلِیْنِ نَقُولُہِ نَعَالِی وَ تَعْلٰکِ

مخالف قرآن و احادیث سید انس و جان بلا قریہ جو خذ لہم اللہ ان یؤکلو
 لیکملوا فی جہنم و انہم جود ابللس جمعون۔ و ربّ اخصّل اخص۔ یفصل
 بالاختصاص انہم احب من الخناس باللقاء الوساوس فی صد و زمر الناس
 جب سیدنا امام شافعی رضی اللہ عنہ کو یہ سبب ظہار مناقب الی طہارہ منسوب
 بریفص کیا بعض حساد پر عناد نے جیسا کہ بالا ہوا نکارہ اور آپنے بطور اسکا
 جواب باصواب ظاہر کیا بطرزی اولی الالباب بلا اطناب شعر

لَوْ كَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلَسَ هَذَا لَثَقَلَانِ إِنِّي رَافِضٌ

تو کہ یہ مؤلف مسکین طعن حساد و معاندین سے نجات پائے اور
 اگر یہ جواب پر صواب زبان عجز بیان پر نہ لائے تو اہل ازیاب
 منکران صیب رب الارباب کے کیا کیا جاوے شعر

لَوْ كَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ أَنْبِيَاءٍ فَلَسَ هَذَا الْحَسَادُ إِنِّي رَافِضٌ

اے محبت سیدے منصف رشید استدلال بالکتاب و الاخبار منحصر نہیں
 روافض پر عند اولی الابصار جو مکر کتاب الہی اور سنت سید پناہی سے
 آشکار ہے اور سپر عمل کرنے میں سنتی و رافضی ہر ایک مساوی بلا نکار
 ہے اور تے نہ سنتی پر اسم رافضی صداقت شعار ہے نہ اور تے رافضی پر
 اطلاق اسم سنتی سزاوار ہے اسم سنتی و رافضی کا دیگر مور پر مدار ہے اگر
 نزدیک معاندین و معاصدین طعام محض استدلال بقرآن و احادیث
 علیہ الصلوٰۃ والسلام موجب رخص روافض ہو الا کلام تو صلوٰۃ و زکوٰۃ
 و صوم و حج بیت الاحرام وغیرہ لازم و فرائض سلام کہ جبکی فرضیت کے

محمد خير الدين ثراب اقدام المحبين قلب للمآب في هذا الباب ان اعتقادنا
واعتمادنا سائر اهل السنة : من اصحاب الطواهر والبواطن ائمة الامّة بالنص
الحقيق والتحقيق الانيق والتوفيق الرفيق بغير المريبه - ان جميع آباء نبينا وآله
عليه الصلوة والتحيّة - من سدا با آدم رحواعلها السلام : كانوا سالكين
مسالك التوحيد والتجريد والتفريد على الدوام : طهر الله نسب حبيبه نعيم
لثانته : وحفظ جميع آباءه نعماء لبرهانه . وجعل كل صله من الاصول خير
اهل زمانه . هذا اعتماد كل محل من الفحول باوقنا انه فهو افضل لاسماء سبّا
واخص الاصبياء حسنا نصوص قرآنه اللهم بحق حبيبك الا طهر لاطيحي
المراتب لفاحرة : طهرنا من دنس لدنوب في الدنيا والاخرة . وبجاء آله الاعلى
المنجوس . وبجزة اصحابه الاحيار المنجيس . واحفظنا من حت الاعار لليل
الاسر على الدوام . وارزقنا الصلاح والقلم فلاح لنا جميع المرام **شعر**

أَدَا عَلَى فُطَيْلٍ لَسَعُودٍ نَدْوٍ	طَلَعَتْ لَمَاءُ اللَّهِ مِنْهُ دُرُورُ
وَلَهَاؤُهَا حَادِثُكَ التُّورُ	مِنْ نُورِ أَحْمَدَ سَمْدٍ حَبَابُهَا
تُومَ الْقِيَامَةِ وَالْأَنَامُ حَصُورُ	وَبَرِيدُ دَاكِ الْمَوْرِ حَسَاؤُهَا
بَوْمَ التُّشُورِ لَوَاؤُهُ مُسْنَوُ	خَوْفُ مَا خَيْرُ النَّزْبَةِ سَسْهُدُ
وَحَرَى نَوْنِي مُرَادٍ نَامَقْدُورُ	فُرَا بِمَحَرِّ الْعَالَمِينَ مُحَمَّدٍ
نُورُ دَأْسٍ دَائِمُ وَسُرُورُ	لَا حَتَّ لَنَا أَنْوَارُهُ فَرْمَانُهَا
بَيْنَ الْأَنَامِ نَسْعِيْنَا مُشْكُورُ	بِالْمُصْطَفَى الْحَمَارِ قَالِمَا الرَّمَى
فَقُرُوحُ حَبِيبٍ وَفَضْلُهُ مُشْهُورُ	اللَّهُ فَضْلُهُ عَلَى كُلِّ الْوَرَى

في الساجدين ونقوله عليه الصلوة والسلام لم ازل افضل من اصحاب الطاهرين الى
 ارحام الطاهرات انتهى فساقت عن عين الانتشار مردود عندا والى لا بصارة
 لان اجماع الثقات الاختيار مستدلين بالكتاب والاخبار على ان جميع آباء
 نبينا المختار مومنون بالله الغفار : صلى عليه الطيبون الابرار : وسلم عند قطرات
 الأمطار : بنى حصرا اعتقاد الشعة المسطورة : ولا بصرة استدلوا لهم فيه بالكتاب
 والخبر المبرور : وقد شدد الحافظ الشهاب الحسن المغفور : انكارا على قول القائل لعائل
 المذكور : حبت قال وقول بعضهم نقل ابو حيان الى آخره سوء تصرف منه لانه
 اعنى ناقض هذا الكلام عن ابي حيان لو كان له ادنى مسكة من علم او فهم لعقب قوله
 ان الرافضة هم القائلون بذلك وقال له هذا الحصر باطل منك ايها الضمير البعد
 عن مدارك الاصول والفروع كعب والائمة الاساعرة والماتريدية فذا تفقوا
 على ما مر به الضمير يجرى نحا جميع آباءه عليه الصلوة والسلام وكونهم اهل الجنان
 بعصا لله العلامة فلو كنت دالما بما بذلك لما حصر بنقله عن الرافضة وابقت
 انهم المستدلون بالاية والحديث والعلامة الماردي والغفر الرازي والغيت ^{المطهر}
 ابن النقيب المحمير وغيرهم من اكابر اهل السنة والجماعة المرضية اسد لوا في
 اسلام جميع آباءه عليه الصلوة : التحية بالكتاب السنة النبوية ونقلوا ذلك عن السلف
 الصادقين رضي الله عنهم اجمعين فليسك انما الناقل عن ابي حيان سكنت
 عن ذلك ووفيت عرضة وعرضك من رشق سهام الصواب فيما هدا ^{ملحوظ}
 ما في نحو المبين لرجح الشياطين من درج الدرة الشريفة والدرج المنيفة
 ومنهل اصفاني خصا ^{نص} المصطف عليه الصلوة والثنا يقول العبد المسكين

وَمَالِكَ مِنْ مَّقْبِلٍ أَوْ مَنِيْلٍ	وَتُحْطَى بِالشَّفَاعَةِ يَوْمَ تَحْجَى
بِدَلِكْ مِنْ كَثِيرٍ أَوْ قَلِيلٍ	فَاكْبِرْ أَوْ اقْلُ فَاَنْتَ حُجْرَى
وَمُحَمَّدٌ مَصَاعِفًا لَأَجْرِ الْجَزَلِ	فَصَلِّ عَلَيْهِ يَجْزِ جَزَاءُ ضَعْفٍ
عَلَيْهِ بِهِ وَآخِرَى بِالْقَبُولِ	وَأَوَّلَى لِلنَّاسِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ صَلَاةٌ
مَدَنِيَّةً وَالْكَلامُ مَعَ الْجَمَلِ	وَصَلِّ عَلَى حَبِيبٍ حَارَ فَضْلًا
وَلَفَّهَ بِهَا بَ كُلِّ سَوِي	فَاتَاهُ الرَّسُولُ مُسْتَحْيِبًا
إِلَهُ النَّاسِ فِي بِلِّ ظَلِيلِ	وَأَزْلَفَهُ وَشَفَعَهُ لِيَاوِي
فَبَجَّعَ حَمْلَةَ الْمَجْدِ لَا نِيلِ	وَشَرَفَهُ وَلَمْ يَبْرَحْ شَرِيفًا
بِقَضْبٍ وَتَنَوُّبِ أَصْلِ	وَرَادَ مُحِبَّهُ شَرَفًا وَفَخْرًا
قَصِيٍّ مِنْ مَوَاهِدِهِ طَوِيلِ	وَرَادَ عَلَاهُ مِنْهُ طَوِيلُ عُمُرٍ
لِرَدْوَى بِالرَّدْوَى مِنْ سَلْسِلِ	وَأَوْرَدَ نَاعِيَهُ الْخَوْضَ وَفُذْلًا

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ : وَعَلَى آبَائِهِ وَأَبْنَائِهِ الْوَالِدِينَ إِلَيْهِ سَدَّ حَرَكَاتِ
الْفُرَانِ وَحُرُوفِهِ : وَأَمْتِدْ بِآيَاتِهِ وَدُقُوفِهِ : وَعَدَدَ غَايِضِهِ وَمَعْرِوفِهِ :
وَعَدَدَ غَيْرِيهِ وَمَا لَوْفِهِ : وَعَدَدَ مَوْجُودِهِ وَخُذُوفِهِ : وَعَدَدَ مَسْئُورِهِ
وَمَكْشُوفِهِ : وَعَدَدَ مُحُوبِهِ وَمَظْرُوفِهِ : صَلَاةً تُنَحِّنُهَا نَوَائِبُ الدَّهْرِ
وَصُرُوفِهِ : وَتَسْلِيْمًا تَسْلِيْمًا يَنْبَغِي عَنِ الصَّلِيْعَاءِ وَصُنُوفِهِ أَمِنْ مَارَبِّ الْعَالَمِينَ
بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

دعائے حصول سدا و برائے منکران اہل واد

خدا یا همه منکران رسول نباشند ز نہار از حق ملول

بِالْقَرِيبِ صَعْبُهُ وَعَظْمُ ذُرِّهِ	سَمَاءٍ يَتَحَفَّ نُورُهُ نَاحُورُ
خَبَرِ السَّيِّئِينَ الْكِرَامِ نَبِيَّ	بِالنُّورِ فِي الْعَرْشِ اسْمُهُ مَسْطُورُ
يَا صَاحِبِ نِدَاءِ صَبِيغِهِمْ	فَلَيْ يَحِبُّ الْمُصْطَفَى مَعْمُورُ
إِنْ أَمَرَ أَنْ يَحْسِرَ فَدَّرَ الْمُصْطَفَى	فَالْعَلْبُ مِنْ بَعْدِ الزَّارَرِ بَرُّ دُورُ
يَذَرَانُ فَلَيْ بِالْبِقَادِ نُفُذَتْ	وَمَدَامَعِي خَدَيَّ لَهَا مَطُورُ
فَمِنْ الْفِرَانِ لِحْدُكُمْ يَبْرَانُ لَهَا	لَهَبٌ وَمِنْ مَصْرِ الدُّمُوعِ حُورُ
مَتَى أَفُورُ يَوْمَعَةٍ فِي طُفَةِ	وَالْقَلْبُ مَيِّ فَارِحٌ مَسْرُورُ
إِنْ سَادَ دَهْرٌ بِالْوَصْلِ إِلَى طَبَقَةِ	بَعْدَ الْمَطَالِ فَدَابَّةٌ مَقْشُورُ
رَمَى حَتَّةً مِنْ حَقْلٍ نَالَ لُثَى	وَسَمَاءٌ سَادَتْ وَهَهَا نَحْنُهُ لُحُورُ
حَتَّى السَّيْمِ إِذَا سَرَى مِنْ غُحَا	نَصُورُ اللَّهِ الْمِسْكُ وَالْكَافُورُ

قَالَ اللَّهُ حَلَّ حَلَالُهُ وَكَلَى لَعَالِيَانِ عَمَّ نَوَالُهُ بَهْمًا لَعْدِيًّا لِحُلِيِّهِ وَتُخَيَّمًا لِدِكْرِهِ الْأَصِينِ وَتَقَطُّمًا
مَا كَانَ مُجْمَلًا لِهَيْئَتِهِ مِنْ حَالِكِهِ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَنَحْنُ أَمْرُ السَّيِّئِينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا إِنَّ اللَّهَ
وَمَلَائِكَتُهُ نَاصِلُونَ عَلَى الشَّيْءِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا شَعْرُ

أَلَا نَا الْقَدِيرَةُ عَلَى الرَّسُولِ	يَسْعَاءُ لِلْعُلُوبِ مِنَ الْغَابِلِ
فَصَلِّ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ هَصَلُّ	عَلَيْهِ وَلَا تَكُونَنَّ بِالْحَجَلِ
وَصَلِّ عَلَيْهِ قَدْ صَلَّتْ عَلَيْهِ	مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ بِمَجْرِبِلِ
أَلَا إِنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ نُورُ	لَدَى الظُّلُمَاتِ فِي لَيْلِ الْهُمُورِ
وَيَنْقَبِلُ لِمَدْرَابِ خَفِيفِ	وَتُخَفِّفُ مِنَ الْوُزْرِ الشَّقِيلِ
إِذَا صَلَّتْ صَلَّى اللَّهُ عَنَّا	بِوَاحِدَةٍ عَلَيْكَ عَلَى الرَّسُولِ

بصدیق و فاروق و عثمان علی
 ز توفیق و توشیح تصدیق تام
 کہ از حُبِ آبائے خیر الانام
 موفق مصدق بجان و جان
 بتقدیس نسبِ شہِ مرسلین
 ازین دہِ بصائر بدہ اے کریم
 کہ عشرہ حواریں خفی و جلی
 شود ہر یکے حق شناس و بصیر
 نباشد محبتِ ہمہ پنج ذات
 خطا و فتوے گہے زینہار
 ہمیں و زوِ عشرہ محبتِ دلی
 حسن ہم حسین و بتولِ یول
 کہ حُبِ ہمہ شرطِ حُبِ رسول
 و دادِ حبیبی شہِ فرسلان
 ہویدا و پیدا شدہ زین کلام
 ز عشرہ بصائر بعشرہ نصیب
 ازین عشرہ کاملہ بس مبین

کہ این عنصر حُبِ ایمان جلی
 عطا کن بران منکرانِ انام
 کہ آنجلہ اربابِ دار السلام
 باقرار باشند از مومنان
 ز آنجاس باشند از طاہرین
 ہمہ منکرانِ اعطائے فحسیم
 مبشر بہ بشرائے حُبِ علی
 منور بنور سراجِ منیر
 بدیدن شنیدن بجلہ صفات
 کہ از حق نباشد یکے را فرار
 کہ صدیق و فاروق و عثمان علی
 بلا حُبِ ایشان ز ایمان قبول
 برین متفق جملہ اہل وصول
 ہمیں شرطِ حُبِ خدائے جہان
 کہ حُبِ ہمہ حُبِ ربِّ الانام
 شود حُبِ عشرہ طفیل حبیب
 کمال محبتِ بصدق و یقین

خیوری ازین اعتقاد سدا
 شدہ از تو راضی شفیع العباد

بِتحقیقِ ایمان و اسلامِ تام
 بکن حُسنِ رانائزین بِالْمَلَامِ
 که تسبیح و تقدیس و توحید ذات
 همین وصفِ ایمان نه چیز دیگر
 خدا ذات واحد ز جمله صفات
 به تقدیس ذات و صفاتِ خدا
 همین اعتقادِ امامانِ دین
 ازین اعتقادِ سدا و داد
 که تنزیه خیر النور الاکلام
 یقیناً شده شرطِ ایمان ضرور
 همین شرطِ معدوم و منکرین
 که نورِ الهی شفیع النور
 ز جمله نقائص مُشَنِّده مدام
 و لے مصطفیٰ پیش اهلِ ضلال
 شرافت که باشد ز آبائے طین
 نه قائل بآن مُنکدانِ لئام
 که گویند آنها بنحبتِ لعین
 نه از شرم دارند هرگز نصیب
 خدا یا طفیلِ شیه مرسِلین

بوثیقِ عرفانِ خیر الانام
 ز فوزاً عظیماً بصدِ احترام
 به تطهیر و تنفیسِ جمله صفات
 همین جمله قرآن و جمله خبر
 ز اوصافِ موصوفانِ پاکذات
 مساوی بایمان بلا استرا
 ز اسلاف و اخلاف اهلِ یقین
 هویدا شده پیش اهلِ رشاد
 ز جمله عیوب و نقائص مدام
 نه مشروط بے شرط یا بد ظهور
 لهذا نباشند از مومنین
 ظهورِ خدائی شیه و سراسر
 مُقَدَّس به تقدیس ربِّ الانام
 نه موصوف باوصفِ جمله کمال
 نجابت که باشد ز آبائے دین
 برائے حبیبی شفیع الانام
 که آبائے خیر النور مشرکین
 ندارند آنها ز حبیبِ حبیب
 طفیل همه آلِ اقطابِ دین

او نکا دشمنِ خاسر و مخدول ہو خواہشِ قلبی جو در قلبِ لعین بھی لُصوص الدین جملہ ملحدین از حسد چون سوختہ دنیا میں ہیچنان وہ منکرانِ حاسدین	آرزوئے شر سے معزول ہو مُنقلب از بہرِ خیرِ المرسلین منکرانِ رحمۃ اللعالمین آتشِ حساد سے بینِ رشتِ خو سوختہ نارِ حسد میں یومِ دین
---	---

جب رضا جوئے حبیبی کردگار
پھر خجوری کو نہیں غم زینہار

جسکے وہ غمخوار ہیں دلدار ہیں کہ بیان وہ جو یہاں منظور ہے جو بزرگانِ اہمیت پر صفا جست جوئے عیب سے محفوظ ہیں پس اگر دیکھیں وہ طرزِ خلاف غور فرماوین و مانِ ترجیح میں شرط ہے انصاف نزدِ منصفین حق سے ہے مردود وہ از اہلِ نار قسمتِ ایزد پہ دل سے نارضا شرِ حاسد سے رکے محفوظِ رب اے عزیز و پُر تمیز و با صفا یہ خجوری درِ دوری پر صبور	اوسکے سب غمخوار دامنِ زار ہیں چھوڑ حاسد کو وہ خود مقہور ہے دل سے ہیں وہ عاشقانِ مصطفیٰ عینِ حق سے دامنِ محفوظ ہیں ان عقائد میں جو ہیں یہ پر حُصا خوب دیکھیں قوتِ تصحیح میں ورنہ عینِ عتسافِ حاسدین کیونکہ ہے وہ معترضِ برکردگار خواہشِ دل او کی تبدیلِ قضا وہ جلے نارِ حسد میں بے ادب تم سے راضی در دو عالمِ مصطفیٰ بر حضورِ عی سروری ہی شکور
--	--

معدرت مولف مسکین انا فانه حق المبین

بسم معدور مسکین خزین
شہر دین مشہور نزد منکرین
کشتی فضل خدا در کار ہے
کس مستی سے کرے وہ آشکا
ثم خیر ی یا محمد خیر دین
بھی تمامی اہل حق جو منصفین
تب تو راضی ہو لعین یر جفا
جو و بابی منکر اہل نعیم
در حقیقت گرچہ وہ مقہور ہوں
اسطرح ناطق وہ ہیں پیش فحول
دائماد در حق جملہ مذنبین
حق رضا جوئے شہ خیر الانام
رحمت عامہ شفیع یوم دین
اے ماہر بالیقین ہر خاص عام
بس وہی مطلوب ہے مرغوب ہر
کیونکہ وہ معیوب نام مطلوب ہے
روزِ محشر میں وہ رب العالمین
تاکہ ہوں مسرور خیر المرسلین

عذر کیا در کار نزد منصفین
نزد منصف ہو خیر دین
بحر خیر و شر بس زرقار ہے
دیکھئے رب الورا روز شمار
گردا ہوروزِ محشر لے امین
تب تو راضی ہوں شفیع المذنبین
شہر دین سے گر کرین اوسکو ندا
نائب دجال ابدالِ رحیم
اوس ندا سے بھی وہ سب سرور ہوں
نقص قرآن و احادیث رسول
حق رضا جوئے شفیع المرسلین
نیز در جملہ حوائج الاکلام
ہیں وہ محبوب الہ العالمین
اور یہ بھی ہے تحقق الاکلام
جو رضا محبوب کی محبوب ہے
جو رضا مفضوب کی مفضوب ہے
پس یقین ہو کو یہی حق یقین
ہو رضا جوئے شفیع المذنبین

حضرت شاعر نے شعرا سے شمار ہے یہ ضرب المثل نذر ہو شیار گُل کو لے تو خار سے لے گُلِ عذاب ببلِ شیدا کا ہو اس گُل سے کار یہ عقائد مثل گُل در باغِ دین طالبانِ این عقائد عند لبب ان عقائد پر وہ شیدا جان نثار خار کب دیکھیں کہ جب مُنصفین خار کیا بل نارا و نیر لاکلام ثمرہ اعمال نیت پر تقسیم روح نیت جملہ اعمال بدن یا الہی روح ما باشد سلیم لے خدائے خالق ہر نور و ناز از طفیلِ سر ذاتِ احدیت وید احمد سے منور ہو چنان کہ اس لسان سے ہو ہی عذابِ لبیان	شعر اوسکا، چچو گل ہے خار دار خاطر گل کن تحمل جو رخار گر چہ ہو آغوش گل بردوش خار خار سے کیا کار عاشق جان نثار خار اشعارِ خجوری بالیقین اپنے مقصد پر فدا وہ لے لبیب کیون تر تم گوہنوں یل و نہا عاشقانِ رَحْمۃً لِّلْعَالَمِینِ بردِ سالم درد و عالم ہے مدام نیت بندہ سے ماہر وہ عیلم چون بدن زندہ ز نیتِ افرطن از طفیلِ صاحبِ خلقِ عظیم لے فدائے لطف تو جملہ کبار و از طفیلِ بر ذاتِ صمدیت جبکہ ہو اس جسم سے پرواز جان یا حبیبی اَنْتَ رَبِّی الْجَنّان
--	---

یہ خجوری از حضورِ فیضیاب

نارِ دوری سے نہواو سپرِ عذاب

بر ہمہ آل تو اصحابِ کبار

در صلواتِ خدا بر تو نثار